

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى : **الْم** (١) **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ** (٢)

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله : **(الْم . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ)** هذه السورة مدنية بلإجماع . وحكى النقاش أن اسمها في التوراة طيبة ، وقرأ الحسن وعمر بن عبّيد وعاصم بن أبى النجود وأبو جعفر الرّؤاسيّ **«الْم . الله»** بقطع ألف الوصل ، على تقدير الوقف على **«الْم»** كما يقدرون الوقف على أسماء الأعداد في نحو واحد ، إثنان ، ثلاثة ، أربعة ، وهم واصلون . قال الأخفش سعيد : ويموز **«الْم الله»** بكسر الميم لألتقاء الساكنين . قال الزجاج : هذا خطأ ، ولا نقوله العرب لنقله . قال النحاس : القراءة [الأولى] (٢) قراءة العامة ، وقد تكلم فيها النحويون القدماء ، فذهب سيبويه إلى أن الميم فتحت لألتقاء الساكنين ، وأختاروا لها الفتح لئلا يجمع بين كسرة وياء وكسرة قبلها . وقال الكسائي : حروف التهجّي إذا لقيتها ألف وصل لحذفت ألف الوصل حركتها بحركة الألف فقلت : **الْم الله** ، والسم أذكر ، والسم أقربت . وقال الفراء : الأصل **«الْم الله»** كما قرأ الرّؤاسيّ فألقيت حركة الهمزة على الميم . وقرأ عمر بن الخطاب **«الْحَيُّ الْقَيَّامُ»** . وقال خازجة : في مصحف عبد الله **«الْحَيُّ الْقَيِّمُ»** . وقد تقدّم ما للعلماء [من آراء] في الحروف التي في أوائل السور في أول «البقرة» . ومن حيث جاء في هذه السورة **«اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ»** جملة قائمة بنفسها فتصوّر تلك الأقوال كلها .

(١) في القاموس وشرحه (مادة رأس) : «وبنو رؤاس (بالضم) : حمى من عامر بن صعصعة . قال الأزهري : وكان أبو عمر الزاهد يقول في أبي جعفر الرّؤاسيّ أحد القراء والمحدثين أنه الرّؤاسيّ ، بفتح الراء . وبالواو من غير همز ، منسوب إلى رؤاس قبيلة من سليم ، وكان يكرّ أن يقول الرّؤاسيّ بالهمزة كما يقوله المحدثون وغيرهم . قلت : ويعنى بأبي جعفر هذا محمد بن سادة الرّؤاسيّ ، ذكر ثعلب أنه أول من وضع نحو الكوفيين ، وله تصانيف » .

(٢) النكلة عن إعراب القرآن للنحاس . (٣) زيادة يقتضيا السياق . (٤) راجع ج ١ ص ١٥٤

الثانية - روى الكسائي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه صلى العشاء فاستفتح «آل عمران» فقرأ «السم. الله لا إله إلا هو الحى القيوم» فقرأ فى الركعة الأولى بمائة آية، وفى الثانية بالمائة الباقية. قال علماؤنا: ولا يقرأ سورة فى ركعتين، فإن فعل أجزأه. وقال مالك فى المجموعة: لا بأس به، وما هو بالشأن.

قلت: الصحيح جواز ذلك. وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم بالأعراف فى المغرب فزفها فى ركعتين. خرجه النسائي أيضا، وصححه أبو محمد عبد الحق، وسيأتى.

الثالثة - هذه السورة ورد فى فضلها آثار وأخبار؛ فمن ذلك ما جاء أنها أمان من الحيات، وكثرة الصلوك، وأنها تحتاج عن قارئها فى الآخرة، ويكتب لمن قرأ آخرها فى ليلة قيام ليلة، إلى غير ذلك. ذكر الداريمى أبو محمد فى مسنده حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال حدثنى عبيد الله الأشجعى قال: حدثنى مسعر قال حدثنى جابر، قبل أن يقع فيا وقع فيه، عن الشعبي قال قال عبد الله: نيم كثر الصلوك سورة «آل عمران» يقوم بها فى آخر الليل. حدثنا محمد بن سعيد حدثنا عبد السلام عن الجريري^(١) عن أبي السليل قال: أصاب رجل دما قال: فاوى إلى وادى بحنة: واد لا يمشى فيه أحد إلا أصابته حية، وعلى شفير الوادى راهبان؛ فلما أمسى قال أحدهما لصاحبه: هلك والله الرجل! قال: فأفتح سورة «آل عمران» قالا: فقرأ سورة طيبة لعله سينجو. قال: فأصبح سليما. وأسند عن مكحول قال: من قرأ سورة «آل عمران» يوم الجمعة صلت عليه الملائكة إلى الليل. وأسند عن عثمان بن عفان قال: من قرأ آخر سورة «آل عمران» فى ليلة كتب له قيام ليلة. فى طريقه ابن لميعة. وخرج مسلم عن الثواس بن سيمعان الكلابي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «يؤتى

(١) هو جابر بن زيد بن الحارث الجففي. توفي سنة ١٢٨ هـ. قال ابن سعد: كان يدرس وكان ضعيفا جدا فى رأيه وروايته. وقال المعلى: كان ضعيفا يفلو فى التشيع. وقال أبو بكر: كان جابريه به مرة فى السنة مرة فيهدى ويخلط فى الكلام. فقل ما حكى عنه كان فى ذلك الوقت. وقال الأشجعي مينا ما وقع فيه بأنه ما كان من تغير قلبه. (عن تهذيب التهذيب). (٢) الجريري: بضم الجيم وفتح الراء الأولى وكسر الثانية وسكون ياء. بينهما، وهو سعيد بن إياس، ينسب إلى جرير بن عباد. (عن تهذيب التهذيب). (٣) أبو السليل (بفتح المهملة وكسر اللام) هو ضريب (بالتصغير) بن نقيز، ويقال نقيز، ويقال نقيز. (عن تهذيب التهذيب).

بالقرآن يوم القيامة وأهلِه الذين كانوا يعملون به تقدّمه سورة البقرة وآل عمران - وضرب لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثالٍ ما نسيتهنَّ بعدُ ، قال : - كأنهما غماتان أو ظلتان سوداوان بينهما شرٌّ ، أو كأنهما خرّقان^(٢) من طير صَوَافٍ مُخَاجَانٍ عن صاحبهما . وخرج أيضا عن أبي أُمّة الباهلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " اقرءوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه اقرءوا الزهراء وآل البقرة وسورة آل عمران فإنهما يأتيان يوم القيامة كأنهما غماتان أو كأنهما غَيَّاتَانِ أو كأنهما فِرْقَانِ من طير صَوَافٍ مُخَاجَانٍ عن أصحابهما اقرءوا سورة البقرة فإن أخذها بركةٌ وتركها حسرةٌ ولا يستطيعها البطلة " . قال معاوية^(٣) : وبلغني أن البطلة السحرة .

الرابعة - للعلماء في تسمية « البقرة وآل عمران » بالزهراء وآل ثلاثه أقوال :

الأول - أنهما التّيرتان ، مأخوذ من الزهر والزهرّة ، فإتا لهمايتهما قارئهما بما يزهر له من أنوارهما ، أى من معانيهما .

وإتا لما يترتب على قراءتهما من النور التام يوم القيامة ، وهو القول الثانى .

الثالث - سُميتا بذلك لأنهما أشتركتا فيما تضمنه اسم الله الأعظم ، كما ذكره أبو داود وغيره عن أسماء بنت يزيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين **وَلَهُمُّ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ**^(١) والتي في آل عمران الله لا إله إلا هو الحى القيوم " أخرجه ابن ماجه أيضا . والغمام : السحاب الملتف ، وهو الغيابة إذا كانت قريبا من الرأس ، وهى الظلة أيضا . والمعنى : أن قارئهما فى ظلّ نواحيهما ، كما جاء " الرجل فى ظلّ صدقته " وقوله : " مُخَاجَان " أى يخالق الله من يجادل عنه بتواحيهما ، ملائكة كما جاء فى بعض الحديث : " إن من قرأ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْآيَةَ خَلَقَ اللهُ سَبْعِينَ مَلَكًا يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ " . وقوله : " بينهما شرٌّ " قُيِّدَ بسكون الراء وفتحها ،

(١) الشرق : الضوء . وسكون الراء فيه أشهر من فتحها . (٢) فى الأصول : « فرقان » بالفاء . والتصويب عن صحيح مسلم . والفرق : القطة . والحزقة : الجماعة من كل شئ .

(٣) هو معاوية بن سلام أحد رجال سند هذا الحديث . (٤) راجع ج ٢ ص ١٩٠

(٥) كذا فى نسخة : ج وهو الصحيح ، وكشف الخفاء ج ١ ص ٤٢٤ . وفى الأصول الأخرى : إن المؤمن .

وهو تنبيه على الضياء ؛ لأنه لما قال : "سَوْدَاوَان" قد يَتَوَهَّمُ أنهما مُظْلِمَتَانِ ، فنفي ذلك بقوله "يَنْهَمَا شَرْقٌ" . ويعنى بكونهما سوداوان أى من ثخافتها التى بسببها حالتا بين مَنْ تحتها وبين حرارة الشمس وشدة اللَّهَبِ . والله أعلم .

الخامسة — صدرت هذه السورة نزل بسبب وفد تجران فيما ذكر محمد بن إسماعق عن محمد ابن جعفر بن الزبير ، وكانوا نصارى وقَدُوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة في سَتَيْنِ راجعا ، فيهم من أشرافهم أربعة عشر رجلا ، في الأربعة عشر ثلاثة نفر إليهم يرجع أمرهم : الساقب^(١) أمير القوم وذو آرائهم وأسمه عبد المسيح ، والسيد^(٢) ثمالهم وصاحب مجتمعتهم وأسمه الأيهم ، وأبو حارثة بن علقمة أحد بكر بن وائل أسقفهم وعالمهم ؛ فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنز صلاة العصر ، عليهم ثياب الحبرات^(٣) جُبُّ وأردية . فقال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : ما رأينا وفداً مثلهم جمالا وجلالة . وحانت صلاتهم فقاموا فصلوا في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم إلى المشرق . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "دَعُوهُمْ" . ثم أقاموا بها أياما يُنَاطِرُونَ رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى ويزعمون أنه ابن الله ، إلى غير ذلك من أقوال شذية مضطربة ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرد عليهم بالبراهين الساطعة وهم لا يُبْصِرُونَ ، ونزل فيهم صدر هذه السورة إلى نَيْفِ وثمانين آية ؛ إلى أن آل أمرهم إلى أن دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المباحلة^(٤) ، حسب ما هو مذكور في سيرة ابن إسماعق وغيره .

قوله تعالى : نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٥﴾ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٦﴾

- (١) السيد والعاقب هما من رؤسائهم وأصحاب مرانهم ، والعاقب يتلو السيد . (٢) الثقال (بالكسر) : الملعب والنباث والمعلم في الشدة . (٣) الحبرات (بكسر الحاء وفتح الباء جمع حبرة) : ضرب من الثياب البياضية . (٤) في الأصول : الابتال ، والصواب ما أثبت ، باهل القوم بعضهم بعضا وتباهلوا وتبهلوا : تلاعنوا والمباحلة : أن يجتمع القوم إذا اختلفوا في شيء فيقولوا : لمة الله على الظالم منا . (٥) راجع سيرة ابن هشام ص ٤٠١ طبع أورد با .

قوله تعالى : ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ يعني القرآن ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالصدق، وقيل : بالجمعة الغالبة . والقرآن نزل نجوما : شيئا بعد شيء ، فلذلك قال « نَزَلَ » والتزيل مرة بعد مرة .
والتوراة والإنجيل نزلا دفعة واحدة ؛ فلذلك قال « أُنْزِلَ » . والباء في قوله « بِالْحَقِّ » في موضع الحال من الكتاب ، والباء متعلقة بمحذوف ، التقدير آتيا بالحق . ولا تتعلق به « نَزَلَ » ، لأنه قد تعدى إلى مفعولين أحدهما بحرف جر ، ولا يتعدى إلى ثالث . و « مُصَدِّقًا » حال مؤكدة خبر مستقلة ؛ لأنه لا يمكن أن يكون غير مصدق ، أى غير موافق ؛ هذا قول الجمهور . وقدر فيه بعضهم الانتقال ، على معنى أنه مصدق لنفسه ومصدق لغيره .

قوله تعالى : ﴿ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ يعني من الكتب المنزلة ، والتوراة معناها الضياء والنور ؛ مشتقة من وَرَى الزند وورى لنتان إذا خرجت ناره . وأصلها تَوْرِيَّةٌ على وزن فَعْلَةٍ ، تاء زائدة ، وتحركت الياء وقبلها فتحة فُقلت ألفا . ويجوز أن تكون فَعْلَةٍ فتقل الراء من الكسر إلى الفتح ؛ كما قالوا في جارية : جَارَاءَ ، وفي ناصية ناصاة ؛ كلاهما عن الفراء . وقال الخليل : أصلها فَوَعْلَةٌ ؛ فالأصل وَوَرِيَّةٌ ، فُقلت الواو الأولى تاء كما قلت في تَوَجُّجٌ ، والأصل وَوَجَجٌ فَوَعْلٌ من وَجَجَتْ ، وقلت الياء ألفا لحركتها وأففتاح ما قبلها . وبناء فَوَعْلَةٍ أكثر من فَعْلَةٍ .
وقيل : التوراة مأخوذة من التَوْرِيَّةِ ، وهى التعريض بالشيء . والكتبان لغيره ؛ فكان أكثر التوراة معاريض وتلويحات من غير تصريح وإيضاح ؛ هذا قول المؤرج . والجمهور على القول الأول لقوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً ذِكْرًا لِلَّذِينَ ﴾ (٢٣) » معنى التوراة . والإنجيل إِنْجِيلٌ من النَّجْلِ وهو الأصل ، ويجمع على أَنْجِيلٍ ، وتوراة على تَوَارٍ ؛ فالإنجيل أصلٌ لعلوم وحكم . ويقال : لعن الله نَاجِلِيَّه ، يعنى والديه ، إذ كانا أصله . وقيل : هو من نَجَلْتُ الشيء إذا استخرجته ؛ فالإنجيل مستخرج به علوم وحكم ؛ ومنه سُمي الولد والنسل نَجَلًا لخروجه ؛ كما قال :

إلى معشر لم يُورث اللؤم جُدهم * أصاغَرهم وكلُّ فحلٍ لهم نَجَلٌ

(١) هى لجة طائية ، يقولون فى مثل جارية جارة ، وناصية ناصاة وكاسية كاساة .

(٢) التوجج : تكاس النابى أو الوحش الذى يلع فيه . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٩٥

والتَّجَلَّى الْمَاءَ الَّذِي يَخْرُجُ مِنَ التَّنُّورِ . وَأَسْتَنْجَلْتُ الْأَرْضَ ، وَبِهَا نَجَالٌ إِذَا خَرَجَ مِنْهَا الْمَاءُ ، فَسَمَّيْتُ الْإِنْجِيلَ بِهِ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْرَجَ بِهِ دَارِسًا مِنَ الْحَقِّ عَافِيًا . وَقِيلَ : هُوَ مِنَ التَّجَلَّى فِي الْعَيْنِ (بِالْتَحْرِيكِ) وَهُوَ سَعَتُهَا ؛ وَطَعْنَةُ نَجْلَاءَ ، أَيْ وَاسِعَةٌ ؛ قَالَ :

رُبَّمَا ضَرْبُهُ بِسَيْفٍ صَقِيلٍ * يَنْبُ بَصْرِي وَطَعْنَةُ نَجْلَاءَ

فَسَمَّيْتُ الْإِنْجِيلَ بِذَلِكَ ؛ لِأَنَّهُ أَصْلُ أَخْرَجَهُ لَمْ وَوَسَّعَهُ عَلَيْهِمْ وَنُورًا وَضِيَاءً . وَقِيلَ : التَّنَجُّلُ التَّنَازُعُ ؛ وَسَمَّيْتُ إِنْجِيلًا لِتَنَازُعِ النَّاسِ فِيهِ . وَحَكَى شَيْخٌ عَنْ بَعْضِهِمْ : الْإِنْجِيلُ كُلُّ كِتَابٍ مَكْتُوبٍ وَافِرٍ السُّطُورِ . وَقِيلَ : نَجَلٌ عَمَلٌ وَصَنَعَ ؛ قَالَ :

* وَأَنْجَلُ فِي ذَاكَ الصَّنِيعِ كَمَا نَجَلُ *

أَيْ أَعْمَلُ وَأَصْنَعُ . وَقِيلَ : التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ مِنَ اللُّغَةِ السَّرْيَانِيَّةِ . وَقِيلَ : الْإِنْجِيلُ بِالسَّرْيَانِيَّةِ إِنْكَلِيون ؛ حَكَاهُ الثَّعْلَبِيُّ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الْإِنْجِيلُ كِتَابُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَذْكُرُ وَيُؤْتِي ؛ فَمَنْ أَنْتَ أَرَادَ الصَّحِيفَةَ ، وَمَنْ ذَكَرَ أَرَادَ الْكِتَابَ . قَالَ غَيْرُهُ : وَقَدْ يُسَمَّى الْقُرْآنُ إِنْجِيلًا أَيْضًا ؛ كَمَا رَوَى فِي قِصَّةِ مُنَاجَاةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ : ” يَا رَبِّ ارْأَى فِي الْأَلْوَحِ أَقْوَامًا أَنَا جِئْتُهُمْ فِي صُدُورِهِمْ فَأَجْعَلُهُمْ أُمَّتِي “ . فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ : ” تِلْكَ أُمَّةٌ أَحَدٌ “ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ بِالْأَنْجِيلِ الْقُرْآنَ . وَقَرَأَ الْحَسَنُ : « وَالْإِنْجِيلَ » بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ ، وَالباقون بالكسر مثل الإكليل ، لَتْنَان . وَيَحْتَمِلُ [أَنْ يَسْمَعَ] أَنْ يَكُونَ مِمَّا عَرَّبَتْهُ الْعَرَبُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْأَعْجَمِيَّةِ ، وَلَا مِثَالَ لَهُ فِي كَلَامِهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (مِنْ قَبْلُ) يَعْنِي الْقُرْآنَ (هُدًى لِلنَّاسِ) قَالَ أَبُو فَرْكَ : التَّقْدِيرُ هَدًى لِلنَّاسِ الْمُتَّقِينَ ؛ دَلِيلُهُ فِي الْبَقَرَةِ « هُدًى لِلْمُتَّقِينَ » فَردَّ هَذَا الْعَامُّ إِلَى ذَلِكَ الْخَاصِّ . وَ« هَدًى » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى الْحَالِ . وَ (الْفُرْقَانُ) الْقُرْآنُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ .

(١) فِي بَعْضِ كُتُبِ اللُّغَةِ : إِنْجِيلٌ لَفْظٌ يُونَانِي . (٢) الزِّيَادَةُ مِنْ نَسْخَةٍ : ب .

(٣) أَبُو فَرْكَ (بَعْضُ الْفَاءِ . وَسَكُونُ الْوَاوِ وَفَتْحُ الرَّاءِ) هُوَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ فَرْكَ ، الْمُتَكَلِّمُ الْأَصُولُ

الْأَدِيبُ النَّحْوِيُّ الْوَاعِظُ الْأَصْبَهَانِيُّ ، تَوَفَّى سَنَةَ سِتٍّ وَأَرْبَعِمِائَةٍ . (عَنْ ابْنِ خُلْكَانَ) .

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ** ﴿٦٠﴾

هذا خبر عن علمه تعالى بالأشياء على التفصيل ؛ ومثله في القرآن كثير . فهو العالم بما كان وما يكون وما لا يكون ؛ فكيف يكون عيسى إله أو ابن إله وهو تخفى عليه الأشياء ! .

قوله تعالى : **هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ**

إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦١﴾

فيه مساللتان :

الأولى — قوله تعالى : **(هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ)** أخبر تعالى عن تصويره للبشر في أرحام الأنثيات . وأصل الرسم من الرحمة ، لأنها مما يترآحم به . واشتقاق الصورة من صاره إلى كذا إذا أماله ؛ فالصورة ماثلة إلى شبهه وحيثه . وهذه الآية تعظيم لله تعالى ، وفي ضمنها الرد على نصارى تَجْران ، وأن عيسى من المصوِّرين ، وذلك مما لا ينكره عاقل . وأشار تعالى إلى شرح التصوير في سورة « الحج » ^(١) و« المؤمنون » . وكذلك شرحه النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود ، على ما يأتي هناك ^(٢) [بيانه] إن شاء الله تعالى . وفيها الرد على الطبايعيين أيضا إذ يجعلونها فاعلة مستبعدة . وقد مضى الرد عليهم في آية التوحيد وفي مسند ابن سنجر — وأسمه محمد بن سنجر — حديث ^(٣) « **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخْلُقُ عِظَامَ الْجَنِينِ وَغَضَائِرِفَهُ مِنْ مَنِي الرَّجُلِ وَشَعْمَهُ وَلَحْمَهُ مِنْ مَنِي الْمَرْأَةِ** » . وفي هذا أدل دليل على أن الولد يكون من ماء الرجل والمرأة ، وهو صريح ^(٤) [في] قوله تعالى : **«يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى»** . وفي صحيح مسلم من حديث ثوبان وفيه : **أَنَّ الْيَهُودِيَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَجِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ رَجُلٌ أَوْ رَجُلَانِ . قَالَ : «يَنْفَعُكَ إِنْ حَدَّثْتُكَ» ؟**

(١) راجع ج ١٢ ص ٦٦ فابعد وص ١٠٩ فابعد . (٢) الزيادة من نسخة : ب .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٠١ (٤) النصارى : جمع خضرىف (بضم النين) وهو كل عظم رخص يؤكل ، وهو مارن الأف ، ونفض الكتف (العظم الرقيق على طرفها) ، وروس الأضلاع ، ورحابة الصدر (عظم في الصدر مشرف على البطن) ، وداخل قوف الأذن . (٥) الزيادة في : ج .

(٦) راجع ج ١٦ ص ٢٤٠

قال: اسمعُ بأذني، قال: جئتكَ أسألك عن الولد . فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا فعَلَا مَنِي الرجل مَنِي المرأة أذْكَرَا بِإِذْنِ الله تعالى وإذا عَلَا مَنِي المرأة مَنِي الرجل أَتَنَّا بِإِذْنِ الله" الحديث. وسياق بيانه آخر «الشورى»^(٢) إن شاء الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى: (كَيْفَ يَشَاءُ) بمعنى من حُسْنِ وَقَبْحِ وَسَوَادٍ وَبَيَاضِ وطُولٍ وَقِصَرٍ وَسَلَامَةٍ وَعَاحَةٍ، إلى غير ذلك من الشفاء والسعادة . وذكر عن إبراهيم بن أدهم أن القراء اجتمعوا إليه ليسمعوا ما عنده من الأحاديث، فقال لهم: إني مشغول عنكم بأربعة أشياء، فلا أفتزع لرواية الحديث . ف قيل له: وما ذاك الشغل؟ قال: أحدها أني أفكر في يوم الميثاق حيث قال: "هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي".

فلا أدري من أى الفريقين كنتُ في ذلك الوقت. والثاني حيث صُوِّرْتُ في الرَّحْمِ فقال الملك الذى هو موكلٌ على الأرحام: "ياربَّ شَيْءٍ هو أم سعيد" فلا أدري كيف كان الجواب في ذلك الوقت . والثالث حين يقبضُ ملكُ الموتِ رُوحِي فيقول: "ياربَّ مع الكفر أم مع الإيمان" فلا أدري كيف يخرج الجواب . والرابع حيث يقول: «وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَيُّهَا الْمُحْشِرُونَ»^(٣) فلا أدري في أى الفريقين أكون . ثم قال تعالى: (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) أى لا خالق ولا مصور [سواه]؛ وذلك دليل على وحدانيته، فكيف يكون عيسى إلهاً مصوراً وهو مصور.

(العزيز) الذى لا يغالب. (الحكيم) ذو الحكمة أو المحكم، وهذا أخص بما ذكر من التصوير.

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ٧

(١) راجع الحديث في صحيح مسلم ج ١ ص ٩٩ طبع بولاق .
 (٢) راجع ج ١٦ ص ٤٨ فابعد .
 (٣) راجع ج ١٥ ص ٤٦ .
 (٤) زهادة لا بد منها .

فيه تسع مسائل :

الأولى - خرج مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ » قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سبّاهم الله فأحذروهم ». وعن أبي غالب قال : كنت أمتشي مع أبي أمامة وهو على حمار له ، حتى إذا انتهى إلى درج مسجد دمشق فإذا رهوس منصوبة ؛ فقال : ما هذه رهوس ؟ قيل : هذه رهوس خوارج يجاء بهم من العراق . فقال أبو أمامة : كلاب النار كلاب النار ! شرقتي تحت ظل السماء ، طوبى لمن قتلهم وقتلوه - يقولها ثلاثا - ثم بكى . فقلت : ما يبكيك يا أبا أمامة ؟ قال : رحمة لهم ، إنهم كانوا من أهل الإسلام فخرجوا منه ؛ ثم قرأ « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » إلى آخر الآيات . ثم قرأ « وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّوْا وَآخَلَقُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ^(١) » . فقلت : يا أبا أمامة ، هم هؤلاء ؟ قال نعم . قلت : أشتى نقول برأيك أم شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : إنى إذا لجرىء^٢ إنى إذا لجرىء ! بل سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث ولا أربع ولا خميس ولا ست ولا سبع ، ووضع أصبعيه في أذنيه ، قال : وإلا فُصِمْنَا - قالها ثلاثا - ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « تفرقت بنو إسرائيل على إحدى وسبعين فرقة واحدة في الجنة وسائرهم في النار ولتريدن عليهم هذه الأمة واحدة واحدة في الجنة وسائرهم في النار » .

الثانية - اختلف العلماء في المحكمات والمتشابهات على أقوال عديدة ؛ فقال جابر بن عبد الله ، وهو مقتضى قول الشعبي - وسفيان الثوري - وغيرهما : المحكمات من آي القرآن ما عرف تأويله وفيهم معناه وتفسيره . والمتشابه ما لم يكن لأحد إلى علمه سبيل مما استأثر الله تعالى بعلمه

دون خلقه . قال بعضهم : وذلك مثل وقت قيام الساعة ، وخروج يأجوج ومأجوج والدجال وعيسى ، ونحو الحروف المقطعة في أوائل السور .

قلت : هذا أحسن ما قيل في التشابه . وقد قدمنا في أوائل سورة البقرة عن الربيع بن حريم أن الله تعالى أنزل هذا القرآن فاستأثر منه بعلم ما شاء ، الحديث . وقال أبو عثمان : المحكم فاتحة الكتاب التي لا تجزئ الصلاة إلا بها . وقال محمد بن الفضل : سورة الإخلاص ، لأنه ليس فيها إلا التوحيد فقط . و[قد] قيل : القرآن كله محكم : لقوله تعالى : « كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ » . وقيل : كله متشابه ؛ لقوله : « كِتَابًا مُتَشَابِهًا ^(٢) » .

قلت ؛ وليس هذا من معنى الآية في شيء ؛ فإن قوله تعالى : « كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ » أى في النظم والرصف وأنه حق من عند الله . ومعنى « كِتَابًا مُتَشَابِهًا » ، أى يشبه بعضه بعضا ويصدق بعضه بعضا . وليس المراد بقوله « آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ » « وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ » هذا المعنى ؛ وإنما التشابه في هذه الآية من باب الاحتمال والاكتفاء ، من قوله « إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ^(٣) » أى ألتبس علينا ، أى يحتمل أنواعا كثيرة من البقر . والمراد بالمحكم ما في مقابلة هذا ، وهو ما لا التباس فيه ولا يحتمل إلا وجها واحدا . وقيل : إن التشابه ما يحتمل وجوها ، ثم إذا رُدَّتْ الوجوه إلى وجه واحد وأبطل الباقي صار التشابه محكما . فالمحكم أبدا أصل ترد إليه الفروع ؛ والمتشابه هو الفرع . وقال ابن عباس : المحكمات هو قوله في سورة الأنعام « قُلْ تَمَّالُوا أَنْتُمْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ^(٤) » إلى ثلاث آيات ، وقوله في بني إسرائيل : « وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ^(٥) » . قال ابن عطية : وهذا عندى مثال أعطاه في المحكمات . وقال ابن عباس أيضا : المحكمات ناسخه وحرامه وفرائضه وما يؤمن به ويعمل به ، والمتشابهات المنسوخات ومقدمه ومؤخره وأمثاله وأقسامه وما يؤمن به ولا يعمل به . وقال ابن مسعود وغيره : المحكمات الناسخات ، والمتشابهات المنسوخات ؛ وقاله قتادة والربيع والضحاك . وقال محمد بن جعفر بن الزبير : المحكمات هي التي فيها حجة الرب

(١) راجع ج ٩ ص ٢ (٢) راجع ج ١٥ ص ١٤٨ (٣) راجع ج ١ ص ٥١

(٤) راجع ج ٧ ص ١٣٠ فابعد . (٥) راجع ج ١٠ ص ٢٤٨

وعصمة العباد ودفع الخُصوم والباطل ، ليس لها تصرف ولا تحريف عما وُضِعَ عليه .
 والمتشابهات لمن تصرف وتحريف وتأويل ، أثبت الله فيهن العباد ؛ وقاله مجاهد وأبن إسحاق .
 قال ابن عطية : وهذا أحسن الأقوال في هذه الآية . قال النحاس : أحسن ما قيل
 في المحكمات ، والمتشابهات أن المحكمات ما كان قائما بنفسه لا يحتاج أن يرجع فيه إلى غيره ؛
 نحو « لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » ^(١) « وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ » ^(٢) . والمتشابهات نحو « إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ
 الذُّنُوبَ جَمِيعًا » ^(٣) يرجع فيه إلى قوله جل وعلا : « وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ » ^(٤) وإلى قوله
 عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ » ^(٥) .

قلت : ما قاله النحاس بين ما اختاره ابن عطية ، وهو الجارى على وَضْع اللسان ؛ وذلك
 أن المحكم أسم مفعول من أحكم ، والإحكام الإتقان ؛ ولا شك في أن ما كان واضع المعنى
 لا إشكال فيه ولا تردد ، إنما يكون كذلك لوضوح مفردات كلماته وإتقان تركيبها ؛ ومتى
 اختل أحد الأمرين جاء التشابه والإشكال . والله أعلم . وقال ابن خوزيمسنداد : للتشابه
 وجوه ، والذي يتعلق به الحكم ما اختلف فيه العلماء أى الآيتين نسخت الأخرى ؛ كقول
 عليّ وآبن عباس في الحامل المتوفى عنها زوجها تمتد أقصى الأجلين . فكان عمر وزيد بن ثابت
 وآبن مسعود وغيرهم يقولون وضع الحمل ، ويقولون : سورة النساء القصرى نسخت أربعة
 أشهر وعشرا . وكان عليّ وآبن عباس يقولان لم تنسخ . وكأختلافهم في الوصية للوارث هل
 نُسخت أم لم تُنسخ . وكتعارض الآيتين أيهما أولى أن تقدم إذا لم يعرف النسخ ولم توجد
 شرائطه ؛ كقوله تعالى : « وَأَحِلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكَ » ^(٦) يقتضى الجمع بين الأقارب من ملك اليمين ،
 وقوله تعالى : « وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » ^(٧) يمنع ذلك . ومنه أيضا تعارض
 الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم وتعارض الأقيسة ، فذلك المتشابه . وليس من المتشابه
 أن تقرأ الآية بقراءتين ويكون الاسم محتملا أو مجمعا يحتاج إلى تفسير ؛ لأن الواجب منه
 قدر ما يتناول الاسم أو جميعه . والقراءتان كالآيتين يجب العمل بموجبهما جميعا ؛ كما قرئ :

(١) راجع ج ٢٠ ص ٢٤٦ (٢) راجع ج ١١ ص ١٢٣ (٣) راجع ج ١٥ ص ٢٦٧

(٤) راجع ج ٥ ص ٢٤٥ (٥) هي سورة الطلاق . ومراده منها « وأولات الأحمال أجلهن أن

يضمن حملن » آية ٤ (٦) راجع ج ٥ ص ١١٦ و ١٢٤ (٧) في نسخة : ب ، الأمر .

« وَأَمْسَحُوا رُءُوسَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ، عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ » فِي الْمَائِدَةِ (١) « إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

الثالثة - روى البخاري (٢) عن سعيد بن جبير قال قال رجل لابن عباس : إني أجد في القرآن أشياء تختلف على . قال : ما هو ؟ قال : « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » (٣) وقال : « وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » (٤) وقال : « وَلَا يَكْتُمُونَ لِلَّهِ حَدِيثًا » (٥) وقال : « وَأَقْبَلَ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » (٦) فقد كنتموا في هذه الآية . وفي النازعات « أُمُّ السَّمَاءِ بَنَاهَا ... إِلَى قَوْلِهِ : دَحَاهَا » (٧) فذكر خلق السماء قبل خلق الأرض ، ثم قال « أُنْتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ... إِلَى : طَائِعِينَ » (٨) فذكر في هذا خلق الأرض قبل خلق السماء . وقال : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » (٩) . « وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا » (١٠) . « وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا » (١١) فكانه كان ثم مضى . فقال ابن عباس : « فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ » في النفخة الأولى ، ثم ينفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، فلا أنساب بينهم عند ذلك ولا يتساءلون ؛ ثم في النفخة الآخرة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون . وأما قوله : « مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » (١٢) « وَلَا يَكْتُمُونَ لِلَّهِ حَدِيثًا » فإن الله يغفر لأهل الإخلاص ذنوبهم ، وقال المشركون : تعالوا نقول : لم نكن مشركين ؛ فغفم الله على أفواههم فتنطق جوارحهم بأعمالهم ؛ فعند ذلك عرف أن الله لا يكتم حديثا ، وعنده يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين . وخلق الله الأرض في يومين ، ثم أاستوى إلى السماء فسواهن سبع سماوات في يومين ، ثم دحا الأرض أى بسطها فأخرج منها الماء والمرعى ، وخلق فيها الجبال والأشجار والآكام وما بينها في يومين آخرين ؛ فذلك قوله : « وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا » . فخلقت الأرض وما فيها في أربعة أيام ، وخلقت السماء في يومين . وقوله : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » يعنى نفسه (١٣)

(١) راجع ج ٦ ص ٨٠ (٢) الحديث في البخاري في كتاب التفسير (سورة السجدة) . وبين ما في البخاري وما في الأصول اختلاف في بعض الكلمات . (٣) هو نافع ابن الأزرق الذي صار بعد ذلك رأس الأزارقة من الخوارج (القسطنطيني) . (٤) راجع ج ١٢ ص ١٥١ (٥) راجع ج ١٥ ص ٨١ (٦) راجع ج ٥ ص ١٩٨ (٧) راجع ج ٦ ص ٤٠١ (٨) راجع ج ٩ ص ٢٠١ فـأبد . (٩) راجع ج ١٥ ص ٢٤٢ (١٠ - ١١ - ١٢ - سورة النساء ١٣) عبارة البخاري (سمى نفسه) .

ذلك ، أى لم يزل ولا يزال كذلك ؛ فإن الله لم يرد شيئا إلا أصاب به الذى أراد . ويحك ! فلا يختلف عليك القرآن ؛ فإن كلا من عند الله .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَأُخْرُ مُمْتَنَاتٌ ﴾ لم تصرف « أُخْرُ » لأنها عدلت عن الألف واللام ؛ لأن أصلها أن تكون صفة بالألف واللام كالكبر والصغر ؛ فلما عدلت عن مجرى الألف واللام منعت الصرف . أبو عبيد : لم يصرفوها لأن واحدا لا ينصرف في معرفة ولا نكرة . وأنكر ذلك المبرد وقال : يجب على هذا ألا ينصرف غضاب وعطاش . الكسائي : لم تصرف لأنها صفة . وأنكره المبرد أيضا وقال : إن لبدا وحطما صفتان وهما منصرفان . سيبويه : لا يجوز أن تكون أُخْرُ معدولة عن الألف واللام ؛ لأنها لو كانت معدولة عن الألف واللام لكان معرفة ، ألا ترى أن سحر معرفة في جميع الأفاويل لما كانت معدولة [عن السحر] ، وأمس في قول من قال : ذهب أمس معدولا عن أمس ؛ فلو كان آخر معدولا أيضا عن الألف واللام لكان معرفة ، وقد وصفه الله تعالى بالنكرة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ ﴾ الذين رفع بالابتداء ، والخبر « فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ » . والزيج الميل ؛ ومنه زاعت الشمس ، وزاغت الأبصار . ويقال : زاغ زيج زيفا إذا ترك القصد ؛ ومنه قوله تعالى : « فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ » . وهذه الآية تعم كل طائفة من كافر وزنديق وجاهل وصاحب بدعة ، وإن كانت الإشارة بها في ذلك الوقت إلى نصارى نجران . وقال قتادة في تفسير قوله تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ » : إن لم يكونوا المحرورية وأنواع الخوارج فلا أدرى من هم . قلت : قد مر هذا التفسير عن أبي أمامة مرفوعا ، وحسبك .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ قال شيخنا أبو العباس رحمة الله عليه : متبعو التشابه لا يتخلو أن يتبعوه ويجمعوه طلبا للتشكيك

(١) أى إذا أردت به سحر ليلتك . فإن نكرة صرفه .

(٢) راجع ج ١٨ ص ٨٢ (٣) راجع الهامشة ٢ ج ٢ ص ٢٥١

في القرآن وإضلال المواتم، كما فعلته الزنادقة والقرامطة^(١) الطاعنون في القرآن؛ أو طلبا لاعتقاد ظواهر المتشابه، كما فعلته المجسمة الذين جمعوا ما في الكتاب والسنة مما ظاهره الجسمية حتى اعتقدوا أن الباري تعالى جسم مجسم وصورة مصورة ذات وجه وعين ويد وجنب ورجل وأصبع، تعالى الله عن ذلك ! ؛ أو يتبعوه على جهة إبداء تأويلاتها وإيضاح معانيها ؛ أو كما فعل صبيغ^(٢) حين أكثر على عمر فيه السؤال . فهذه أربعة أقسام :

الأول - لا شك في كفرهم ، وأن حكم الله فيهم القتل من غير استئابة .

الثاني - [الصحيح]^(٣) القول بتكفيرهم ، إذ لا فرق بينهم وبين عباد الأصنام والصور، ويستأبون فإن تابوا وإلا قتلوا كما يفعل بمن أرتد .

الثالث - اختلفوا في جواز ذلك بناء على الخلاف في جواز تأويلها . وقد عرف أن مذهب السلف ترك التعرض لتأويلها مع قطعهم باستحالة ظواهرها ، فيقولون أمرها كما جاءت . وذهب بعضهم إلى إبداء تأويلاتها وحملها على ما يصح حمله في اللسان عليها من غير قطع بتعيين مجمل منها .

الرابع - الحكم فيه الأدب البليغ ، كما فعله عمر بصبيغ . وقال أبو بكر الأنباري : وقد كان الأئمة من السلف يعاقبون من يسأل عن تفسير الحروف المشككات في القرآن ، لأن السائل إن كان يبغي بسؤاله تخليد البدعة وإثارة الفتنة فهو حقيق بالنكير وأعظم التعزير، وإن لم يكن ذلك مقصده فقد استحق العتب بما أجترم من الذنب ، إذ أوجد للنافقين المصلدين في ذلك الوقت سبيلا إلى أن يقصدوا ضعة المسلمين بالتشكيك والتضليل في تحريف القرآن عن مناهج التزيل وحقائق التأويل . فمن ذلك ما حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي أنبأنا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن يزيد بن حازم عن سليمان بن يسار أن صبيغ بن عسل

(١) القرامطة : فرقة من الزنادقة الملاحدة أتباع الفلاحقة من الفرس الذين يعتقدون بقوة زرادشت ومزدك وماني ، وكانوا يبيعون المهرزومات . (راجع عقد الجمان للعتفي في حوادث سنة ٢٧٨) .

(٢) صبيغ (وزان أمير) بن شريك بن المنذر بن قطن بن قشع بن عسل (بكسر العين) بن عمرو بن يربوع النخعي ، وقد نسب إلى جده الأعلى فيقال : صبيغ بن عسل . راجع القاموس وشرحه مادة « صبيغ وعسل » .

(٣) الزيادة من نسخ : ب ، ز ، د .

قديم المدينة فجعل يسأل عن متشابه القرآن وعن أشياء؛ فبلغ ذلك عمر رضى الله عنه فبعث إليه عمر فاحضره وقد أعد له عراجين من عراجين النخل . فلما حضر قال له عمر : من أنت ؟ قال : أنا عبد الله صبيغ . فقال عمر رضى الله عنه : وأنا عبد الله عمر ؛ ثم قام إليه فضرب رأسه بمرجون فشجّه ، ثم تابع ضربه حتى سال دمه على وجهه ، فقال : حسبك يا أمير المؤمنين ! فقد والله ذهب ما كنت أجد في رأسي . وقد اختلفت الروايات في أدبه ، وسيأتي ذكرها في «الذاريات» . ثم إن الله تعالى ألهمه التوبة وقذفها في قلبه فتاب وحسنت توبته . ومعنى «أَتَبَّغَاءَ الْفِتْنَةِ» طلب الشبهات واللبس على المؤمنين حتى يفسدوا ذات بينهم ، ويردوا الناس إلى زيغهم . وقال أبو إسحاق الزجاج : معنى «أَتَبَّغَاءَ تَأْوِيلَهُ» أنهم طلبوا تأويل بشيم وإحيائهم ، فأعلم الله جل وعز أن تأويل ذلك ووقته لا يعلمه إلا الله . قال : والدليل على ذلك قوله تعالى : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ — أى يوم يرون ما يوعدون من البعث والنشور والمذاب — يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ — أى تركوه — قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ » أى قد رأينا تأويل ما أنبأنا به الرسل . قال : فالوقف على قوله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » أى لا يعلم أحد متى البعث إلا الله .

السابعة — قوله تعالى : (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ) يقال : إن جماعة من اليهود منهم حيي بن أخطب دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : بلغنا أنه نزل عليك «السم» ، فإن كنت صادقاً في مقاتك فإن ملك أمتك يكون إحدى وسبعين سنة ؛ لأن الألف في حساب الجمل واحد ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، فزل « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » . والتأويل يكون بمعنى التفسير ، كقولك : تأويل هذه الكلمة على كذا . ويكون بمعنى ما يؤول الأمر إليه . واشتقاقه من آل الأمر إلى كذا يؤول إليه ، أى صار . وأولته تأويلا أى صيرته . وقد حذّه بعض الفقهاء فقالوا : هو إبداء أحتمال في اللفظ مقصود بدليل خارج عنه . فالتفسير بيان اللفظ ؛ كقوله «لَا رَيْبَ فِيهِ» أى لا شك . وأصله من النسر وهو البيان ؛ يقال : فسرت

الشيء (مخففا) أفسره (بالكسر) قسرا . والتأويل بيان المعنى ؛ كقوله لا شك فيه عند المؤمنين . أولأنه حق في نفسه فلا يقبل ذاته الشك وإنما الشك وصف الشاك . وكقول ابن عباس في الجد أبا ؛ لأنه تأول قول الله عز وجل : « يَا بَنِي آدَمَ » .

الثامنة — قوله تعالى : (وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) اختلف العلماء في « وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ » هل هو ابتداء كلام مقطوع مما قبله ، أو هو معطوف على ما قبله فتكون الواو للجمع . فالذي عليه الأكثر أنه مقطوع مما قبله ، وأن الكلام تم عند قوله « إِلَّا اللَّهُ » هذا قول ابن عمر وابن عباس وعائشة وعروة بن الزبير وعمر بن عبد العزيز وغيرهم ، وهو مذهب الكيساني والأخفش والنزاه وأبي عبيد^(١) وغيرهم . قال أبو نبيك الأسدی : إنكم تصلون هذه الآية وإنها مقطوعة . وما انتهى علم الراسخين إلا إلى قولهم « آمنا به كُلُّ مِنْ عِنْدِ رَبَّنَا » . وقال مثل هذا عمر بن عبد العزيز ، وحكي الطبري نحوه عن يونس عن أشهب عن مالك بن أنس . و « يقولون » على هذا خبره الراسخون . قال الخطابي : وقد جعل الله تعالى آيات كتابه الذي أمرنا بالإيمان به والتصديق بما فيه قسمين : محكما ومنشاهيا ؛ فقال عز من قائل : « هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُنْشَاهَاتٌ ... » إلى قوله : « كُلُّ مِنْ عِنْدِ رَبَّنَا » فأعلم أن المنشاه من الكتاب قد استأثره بعلمه ، فلا يعلم تأويله أحد غيره ، ثم أنشأ الله عز وجل على الراسخين في العلم بأنهم يقولون آمنا به . ولولا صحة الإيمان منهم لم يستحقوا الثناء عليه . ومذهب أكثر العلماء أن الوقف التام في هذه الآية إنما هو عند قوله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » وأن ما بعده استئناف كلام آخر ، وهو قوله « وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ » . وروى ذلك عن ابن مسعود وأبي بن كعب وابن عباس وعائشة . وإنما روى عن مجاهد أنه نسق « الراسخون » على ما قبله وزعم أنهم يعلمونه . واحتج له بعض أهل اللغة فقال : معناه والراسخون في العلم يعلمونه قائلين آمنا ؛ وزعم أن موضع « يقولون » نصب على الحال . وعامة أهل اللغة ينكرونه ويستبعدونه ؛ لأن العرب لا تضرر الفعل والمفعول معا ، ولا تذكر حالا إلا مع ظهور الفعل ؛ فإذا لم يظهر فعل فلا يكون حال ؛ ولو جاز ذلك لحاز

أن يقال : عبد الله راكبا ، بمعنى أقبل عبد الله راكبا ؛ وإنما يجوز ذلك مع ذكر الفعل كقوله : عبد الله يتكلم يصلح بين الناس ؛ فكان « يصلح » حالا له ؛ كقول الشاعر — أنشدنيہ أبو عمر قال أنشدنا أبو العباس نعلب — :

أرسلتُ فيها قِطْمًا لَكَالِكَا^(١) • يَقْصُرُ بِمَنَى وَيَطُولُ بَارِكا

أى يقصر ماشيا ؛ فكان قول عامة العلماء مع مساعدة مذاهب النحويين له أولى من قول مجاهد وحده ، وأيضا فإنه لا يجوز أن ينفى الله سبحانه شيئا عن الخلق ويثبت لنفسه ثم يكون له في ذلك شريك . ألا ترى قوله عز وجل : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ »^(٢) وقوله : « لَا يُحِيطُ بِأَمْرِهَا إِلَّا هُوَ »^(٣) وقوله : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ »^(٤) ، فكان هذا كله مما استأثر الله سبحانه بعلمه لا يُشْرِكُهُ فيه غيره . وكذلك قوله تبارك وتعالى : « وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » . ولو كانت الواو في قوله : « وَالرَّاسِخُونَ » للنسق لم يكن لقوله : « كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا » فائدة . والله أعلم .

قلت : ما حكاه الخطابي من أنه لم يقل بقول مجاهد غيره فقد روى عن ابن عباس أن الراسخين معطوف على أسم الله عز وجل ، وأنهم داخلون في علم المتشابه ، وأنهم مع علمهم به يقولون آمنا به ؛ وقاله الربيع ومحمد بن جعفر بن الزبير والقاسم بن محمد وغيرهم . و « يقولون » على هذا التأويل نصب على الحال من الراسخين ؛ كما قال :

الرَّيْحُ تَبْكِي تَجْبُحُهَا • وَالْبَرْقُ يَلْمَعُ فِي الْغَمَامَةِ

وهذا البيت يحتمل المعنيين ؛ فيجوز أن يكون « والبرق » مبتدأ ، والخبر « يلمع » على التأويل الأول ، فيكون مقطوعا مما قبله . ويجوز أن يكون معطوفا على الريح ، و « يلمع » في موضع الحال على التأويل الثاني أى لا يمع . واحتج قائلو هذه المقالة أيضا بأن الله سبحانه مدحهم

(١) في الأصول : « أرسلت فيها رجلا » والتصويب عن اللسان وشرح القاموس . والقلم : الضبان ؛ وغزل قلم وقلم وقلم : مؤول . والقلم أيضا : المشتى اللحم وغيره . والكالك (يضم اللام الأولى وكسر الثانية) : الجمل الضخم المرى باللحم . قال أبو علي الفارسي : « يقصر إذا شئ لا تخفاض بطنه وخصمه وقاربه من الأرض ، فإذا برك رأيه طول لا ارتفاع سنامه ، فهو باركا أطول منه قائما » . (اللسان مادة لكك) . (٢) راجع ج ١ ص ٢٢٥ (٣) راجع ج ٧ ص ٣٣٥ (٤) راجع ج ١٣ ص ٣٢٢ (٥) في الأصول : « والرَّاسِخُونَ ما للنسق » .

بالرسوخ في العلم ؛ فكيف يمدحهم وهم جهال ! وقد قال ابن عباس : أنا ممن يعلم تأويله .
وقرأ مجاهد هذه الآية وقال : أنا ممن يعلم تأويله ؛ حكاه عنه إمام الحرمين أبو المعالي .

قلت — وقد ردّ بعض العلماء هذا القول إلى القول الأول فقال : وتقدير تمام الكلام
«عند الله» أن معناه وما يعلم تأويله إلا الله يعني تأويل المتشابهات ، والراشخون في العلم يعلمون
بعضه قائلين آمنا به كل من عند ربنا بما نُصب من الدلائل في المحكم ومكن من رده إليه .
فإذا علموا تأويل بعضه ولم يعلموا البعض قالوا آمنا بالجميع كل من عند ربنا ، وما لم يحيط به
علمنا من الخفايا مما في شرعه الصالح فعلمه عند ربنا . فإن قال قائل : قد أشكل على الراشخين
بعض تفسيره حتى قال ابن عباس : لا أدري ما الأوّه ولا ما غيباين ، قيل له : هذا لا يلزم ؛
لأن ابن عباس قد علم بعد ذلك ففسر ما وقف عليه . وجواب أقطع من هذا وهو أنه سبحانه
لم يقل وكل راشح فيجب هذا ، فإذا لم يعلمه أحد علمه الآخر . ورجح ابن فورك أن الراشخين
يعلمون التأويل وأطنب في ذلك ؛ وفي قوله عليه السلام لابن عباس : «اللهم فقهه في الدين
وعلمه التأويل» ما يبين لك ذلك ، أي علمه معاني كتابك . والوقف على هذا يكون عند قوله
«والراشخون في العلم» . قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر : وهو الصحيح ؛ فإن تسميتهم
راشخين يقتضي أنهم يعلمون أكثر من المحكم الذي يستوى في علمه جميع من يفهم كلام العرب .
وفي أي شيء هو رسوخهم إذا لم يعلموا إلا ما يعلم الجميع ! . لكن المتشابه يتنوع ، فنه ما لا يعلم
البته كأمير الروح والساعة مما استأثراه بغيه ، وهذا لا يتعاطى علمه أحد لا ابن عباس
ولا غيره . فن قال من العلماء الحدائق بأن الراشخين لا يعلمون علم المتشابه لأنما أراد هذا النوع ،
وأما ما يمكن حمله على وجوه في اللغة ومتأج في كلام العرب فيتأول ويعلم تأويله المستقيم ،
ويُزال ما فيه مما عسى أن يتلاق من تأويل غير مستقيم ؛ كقوله في عيسى : «وَرُوحٌ مِنْهُ»^(١)
إلى غير ذلك . فلا يُستى أحد راشخا إلا بأن يعلم من هذا النوع كثيرا بحسب ما قُدّر له .
وأما من يقول : إن المتشابه هو المنسوخ فيستقيم على قوله إدخال الراشخين في علم التأويل ؛
لكن تخصيصه المتشابهات بهذا النوع غير صحيح .

والرسوخ : الثبوت في الشيء ، وكل ثابت راسخ . وأصله في الأجرام أن يرسخ الجبل والشجر في الأرض ؛ قال الشاعر :

لقد رَسَخْتُ في الصَّدْرِ مِثْنِي مَوَدَّةً • لِلَّيْلِ أَبَتْ أَبَاتُهَا أَنْ تَقِيرًا

ورسَخ الإيمان في قلب فلان يَرْسِخُ رسوخا . وحكى بعضهم : رسخ العَديرُ : نَضَبَ ماؤه ؛ حكاه ابن فارس فهو من الأضداد . وَرَسَخَ وَرَسَخَ وَرَسُنَ وَرَسَبَ كله ثبت فيه . وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الراحخين في العلم فقال : « هُوَ مَنْ بَرَّتْ يَمِينُهُ وَصَدَقَ لِسَانُهُ وَأَسْتَقَامَ قَلْبُهُ » . فإن قيل : كيف كان في القرآن متشابه والله يقول : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » فكيف لم يجعله كله واضحاً ؟ قيل له : الحكمة في ذلك — والله أعلم — أن يظهر فضل العلماء ؛ لأنه لو كان كله واضحاً لم يظهر فضل بعضهم على بعض . وهكذا يفعل من يصنّف تصنيفاً يجعل بعضه واضحاً وبعضه مشكلاً ، ويترك للجُشوة ^(٢) موضعاً ؛ لأن ما هان وجوده قَلَّ بهائوه . والله أعلم .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﴾ فيه ضمير عائد على كتاب الله تعالى مُحْكِمُهُ ومُتَشَابِهُهُ ، والتقدير : كله من عند ربنا . وحذف الضمير لدلالة « كُلٌّ » عليه ؛ إذ هي لفظة تقتضي الإضافة . ثم قال : ﴿ وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أى ما يقول هذا ويؤمن ويقف حيث وقف ويدع اتباع المتشابه إلا ذولب ، وهو العقل . ولَبَّ كل شيء خالصه ؛ فلذلك قيل للعقل لُب . و « أولو » جمع ذو .

قوله تعالى : رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾
فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا لَا تُرْغِ قُلُوبَنَا ﴾ في الكلام حذف تقديره يقولون . وهذا حكاية عن الراحخين . ويجوز أن يكون المعنى قل يا محمد ، ويقال : إزاغة القلب فساد

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠٨ (٢) كذا وردت هذه الكلمة في أكثر الأصول ، وفي بعضها وردت بهذا الرسم من غير إتمام ، ومنها : الجماعه .

وَمِثْلَ عَنِ الدِّينِ، أَفَكَانُوا يَخَافُونَ وَقَدْ هَدُوا أَنْ يَنْقَلِبَهُمُ اللَّهُ إِلَى الْفَسَادِ؟ فَالْجَوَابُ أَنْ يَكُونُوا سَأَلُوا إِذْ هَدَاهُمُ اللَّهُ أَلَا يَتْلِيهِمْ بِمَا يَنْقُلُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَعْمَالِ فَيَعْجِزُوا عَنْهُ؟ نَحْوُ «وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ»^(١). قَالَ ابْنُ كَيْسَانَ: سَأَلُوا أَلَا يَزِيدُوا فَيَزِيغُ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ؟ نَحْوُ «فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ»^(٢) أَيْ شَبَّنَا عَلَى هَدَايَتِكَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَالْأَتْرَافُ فَنَسْتَحِقُّ أَنْ تُزَيِّغَ قُلُوبَنَا. وَقِيلَ: هُوَ مُنْقَطِعٌ مِمَّا قَبْلُ، وَذَلِكَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا ذَكَرَ أَهْلَ الزَّيْغِ عَقَبَ ذَلِكَ بِأَنْ عِلْمَ عِبَادِهِ الدَّعَاءَ إِلَيْهِ فِي الْأَلَا يَكُونُونَ مِنَ الطَّائِفَةِ الذَّمِيَّةِ الَّتِي ذُكِرَتْ وَهِيَ أَهْلُ الزَّيْغِ. وَفِي الْمَوْطَأِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَائِجِيِّ أَنَّهُ قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ فَصَلَّيْتُ وَرَأَاهُ الْمَغْرِبَ، فَقَرَأَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِآيَةِ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ مِنْ قِصَارِ الْمُفْصَلِ، ثُمَّ قَامَ فِي الثَّلَاثَةِ، فَدَنَوْتُ مِنْهُ حَتَّى إِنْ ثِيَابِي لَتَكَادُ تَمَسُّ ثِيَابَهُ، فَسَمِعْتُهُ يَقْرَأُ بِآيَةِ الْقُرْآنِ وَهَذِهِ الْآيَةُ «رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا» الْآيَةُ. قَالَ الْعُلَمَاءُ: قِرَاءَتُهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ ضَرْبٌ مِنَ الْقُنُوتِ وَالِدَّعَاءِ لَمَّا كَانَ فِيهِ مِنْ أَمْرِ أَهْلِ الرَّدَّةِ. وَالْقُنُوتُ جَائِزٌ فِي الْمَغْرِبِ عِنْدَ جَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَفِي كُلِّ صَلَاةٍ أَيْضًا إِذَا دَهَمَ الْمُسْلِمِينَ أَمْرٌ عَظِيمٌ يُفْزِعُهُمْ وَيَخَافُونَ مِنْهُ عَلَى أَنْفُسِهِمْ. وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ قَالَ قُلْتُ لِأُمِّ سَلَمَةَ: يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ، مَا كَانَ أَكْثَرُ دَعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَكَ؟ قَالَتْ: كَانَ أَكْثَرُ دَعَائِهِ «يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ». فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا أَكْثَرُ دَعَائِكَ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ! قَالَ: «يَا أُمُّ سَلَمَةَ إِنَّهُ لَيْسَ آدَمَى إِلَّا وَقَلْبُهُ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ فَمَنْ شَاءَ أَقَامَ وَمَنْ شَاءَ أَزَاغَ»^(٣). فَتَلَا مَعَاذَ «رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا». قَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ. وَهَذِهِ الْآيَةُ حُجَّةٌ عَلَى الْمُعْتَرِثَةِ فِي قَوْلِهِمْ: إِنْ اللَّهُ لَا يُضِلُّ الْعِبَادَ. وَلَوْ لَمْ تَكُنِ الْإِزَاغَةُ مِنْ قَبْلِهِ لَمَّا جَازَ أَنْ يُدْعَى فِي دَفْعِ مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ فَعْلُهُ. وَقَرَأَ أَبُو وَاقِدٍ الْجَرَّاحُ «لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا» بِإِسْتِثْنَاءِ الْفِعْلِ إِلَى الْقُلُوبِ، وَهَذِهِ رَغْبَةٌ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَمَعْنَى الْآيَةِ عَلَى الْقُرَّاءَتَيْنِ الْأَلَا يَكُونُ مِنْكَ خَلْقُ الزَّيْغِ فِيهَا قَتْرِيغٌ.

(١) راجع ج ٥ ص ٢٧٠ (٢) راجع ج ١٦ ص ٨٢ (٣) هو أحد رجال سند هذا الحديث .

(٤) يعني قولهم إن العباد هم المخالفون لأفعالهم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۝ ﴾ أى من عندك ومن قبلك تفضلاً لا عن سبب منا ولا عمل . وفى هذا استسلام وتطارج . وفى «لَدُنْ» أربع لغات : لَدُنْ بفتح اللام وضم الدال وجزم النون ، وهى أفصحها ؛ و بفتح اللام وضم الدال وحذف النون ؛ و بضم اللام وجزم الدال وفتح النون ؛ و بفتح اللام وسكون الدال وفتح النون . ولعل جهال المتصوفة وزنادقة الباطنية يشبهون بهذه الآية وأمثالها فيقولون : العلم ما وهبه الله ابتداءً من غير كسب ، والنظر فى الكتب والأوراق حجاب . وهذا مردود على ما يأتى بيانه فى هذا الموضع . ومعنى الآية : هب لنا نعماً صادراً عن الرحمة ؛ لأن الرحمة راجعة إلى صفة الذات فلا يتصور فيها الهبة . يقال : وهب يهب ؛ والأصل يُوهب بكسر الهاء . ومن قال : الأصل يوهب بفتح الهاء فقد أخطأ ؛ لأنه لو كان كما قال لم تحذف الواو ، كما لم تحذف فى يوجل . وإنما حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ؛ ثم فتح بعد حذفها لأن فيه حرفاً من حروف الحلق .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ (١)

أى باعثهم ومحييهم بعد تفرقهم ، وفى هذا إقرار بالبعث ليوم القيامة . قال الزجاج : هذا هو التأويل الذى عليه الراغبون وأقروا به ، وخالف الذين أتبعوا ما تشابه عليهم من أمر البعث حتى أنكروه . والربُّ الشك ، وقد تقدمت محامله فى البقرة . والميعاد مفعال من الوعد .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ۝ (٢)

معناه بين ، أى لن تدفع عنهم أموالهم ولا أولادهم من عذاب الله شيئاً . وقرأ السلى «لَنْ يُغْنِيَ» بالياء لتقدم الفعل ودخول الحائل بين الأسم والفعل . وقرأ الحسن «يُغْنِي» بالياء وسكون الياء الآخرة للتخفيف ؛ كقول الشاعر :

(١) راجع ج ١ ص ١٥٩ (٢) السلى (بضم السين) هو أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين الصوفى الأزدي . (من تذكرة الحفاظ وأنساب السماعي) .

كَفَىٰ بِالْيَاسِ مِنْ أَسْمَاءٍ كَافِي • وَلَيْسَ لِسُقْمِهَا إِذْ طَالَ شَافِي

وكان حقّه أن يقول كافياً ، فأرسل الياء . وأشدّ الفزاء في مثله :

كَانَ أَيْدِيَيْنَ بِالْقَاعِ الْقِرْقُ * أَيْدَى جَوَارٍ يَتَعَاطَيْنَ الْوَرِقَ

الْقِرْقُ وَالْقِرْقَةُ لغتان في القاع . و « من » في قوله « من انه » بمعنى عند ؛ قاله أبو عبيدة .
(أُولَئِكَ هُمُ وَقُودُ النَّارِ) وَالْوُقُودُ أَسْمٌ لِلْحَطَبِ ، وقد تقدّم في « البقرة » . وقرأ الحسن ومجاهد
وطلحة بن مُصَرِّف « وَقُودٌ » بضم الواو على حذف مضاف تقديره حطب وقود النار .
ويجوز في العربية إذا ضم الواو أن تقول أُقُود مثل أَقْتَت . والوُقُود بضم الواو المصدر ؛
وُقِدَتِ النَّارُ تَقِدُ إِذَا أَشْتَعَلَتْ . وخرج ابن المبارك من حديث العباس بن عبد المطلب قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يظهر هذا الدين حتى يجاوز البحار وحتى تخاض البحار
بالخيل في سبيل الله تبارك وتعالى ثم يأتي أقوام يقرأون القرآن فإذا قرأوه قالوا مَنْ أَقْرَأَنا
من أعلمُ منا ؟ ثم التفت إلى أصحابه فقال : هل ترون في أولكم من خير ؟ ” قالوا لا . قال :
” أولكم منكم وأولكم من هذه الأئمة وأولكم هم وقود النار “ .

قوله تعالى : كَذَّابٌ ءَالٍ فِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

الدَّابُّ العادة والشان . ودأب الرجل في عمله يدأب دأباً ودءواً إذا جدّ وأجتهد ،
وأدأبته أنا . وأدأب بعيره إذا جهده في السير . والدائبان الليل والنهار . قال أبو حاتم :
وسمعت يعقوب يذكر « كَذَّابٌ » بفتح الهمزة ، وقال لي وأنا غُلِيمٌ : على أى شيء يجوز
« كَذَّابٌ » ؟ فقلت له : أظنه من دَبَّ يدأب دأباً . فقليل ذلك منى وتعجب من جودة
تقديرى على صغرى ؛ ولا أدري أيقال أم لا . قال النحاس : « وهذا القول خطأ ، لا يقال

(١) كذا في الأصول . والذي في لسان العرب وغيره من معجمات اللغة أنه الفرق (بفتح القاف وكسر الراء)
والفرق (بفتح القاف والراء) والفرق (بكسر القاف وسكون الراء) . والقاع الفرق : الطيب الذى لا حجارة فيه .

الْبَتَّةَ دَبَّ، وإِنَّمَا يُقَالُ : دَابَّ يَدَابُّ دُؤْبًا [وَدَابًا]؛ هَكَذَا حَكَى التَّحْوِيُونَ ، مِنْهُمْ الْفَزَاءُ حَكَاهُ فِي كِتَابِ الْمَصَادِرِ ؛ كَمَا قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ :

كَدَائِكَ مِنْ أُمِّ الْحَوْرِثِ قَبْلَهَا • وَجَارَتَهَا أُمُّ الرَّبَابِ بِمَاسِلِ^(١)

فَإِنَّمَا الدَّابُّ فَإِنَّهُ يَمْحُو ؛ كَمَا يُقَالُ : شَعْرٌ وَشَعْرٌ وَنَهْرٌ وَنَهْرٌ ؛ لِأَنَّهُ فِيهِ حُرُوفُ الْحَلْقِ • وَاخْتَلَفُوا فِي الْكَافِ ؛ فَقِيلَ : هِيَ فِي مَوْضِعِ رَفْعِ تَقْدِيرِهِ دَائِبُهُمْ كَدَابُّ آلِ فِرْعَوْنَ ، أَيْ صَنِيعُ الْكَفَّارِ مَعَكُمْ كَصَنِيعِ آلِ فِرْعَوْنَ مَعَ مُوسَى • وَزَعَمَ الْفَزَاءُ أَنَّ الْمَعْنَى : كَفَرَتِ الْعَرَبُ كَكُفْرِ آلِ فِرْعَوْنَ • قَالَ النَّحَّاسُ : لَا يَمْحُوزُ أَنْ تَكُونَ الْكَافُ مُتَعَلِّقَةً بِكُفْرِهِمْ ، لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا دَاخِلَةً فِي الصَّلَاةِ • وَقِيلَ : هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِ«أَخَذَهُمُ اللَّهُ» ، أَيْ أَخَذَهُمْ أَخْذًا كَمَا أَخَذَ آلَ فِرْعَوْنَ • وَقِيلَ : هِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِقَوْلِهِ «لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ» أَيْ لَمْ تُغْنِ عَنْهُمْ غَنَاءُ كَمَا لَمْ تُغْنِ الْأَمْوَالُ وَالْأَوْلَادُ عَنْ آلِ فِرْعَوْنَ • وَهَذَا جَوَابُ مَنْ تَخَلَّفَ عَنِ الْجِهَادِ وَقَالَ : شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا •

وَيَصِحُّ أَنْ يَعْمَلَ فِيهِ فِعْلٌ مُقَدَّرٌ مِنْ لَفْظِ الْوُقُودِ ، وَيَكُونُ التَّشْبِيهُ فِي نَفْسِ الْأَحْتِرَاقِ • وَيُؤَيِّدُ هَذَا الْمَعْنَى «... وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ . النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» • وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَرْحَمُ ، وَأَخْتَارَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ • قَالَ ابْنُ عَرِيفَةَ : «كَدَابُّ آلِ فِرْعَوْنَ» أَيْ كَمَا دَابَّ آلُ فِرْعَوْنَ • يَقُولُ : أَعْتَادَ هَؤُلَاءِ الْكَفْرَةَ الْإِلْحَادَ وَالْإِعْنَاتَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا أَعْتَادَ آلُ فِرْعَوْنَ مِنْ إِعْنَاتِ الْأَنْبِيَاءِ ؛ وَقَالَ مَعْنَاهُ الْأَزْهَرِيُّ • فَإِنَّمَا قَوْلُهُ فِي سُورَةِ (الْأَنْفَالِ) «كَدَابُّ آلِ فِرْعَوْنَ»^(٢) فَالْمَعْنَى جُوزِي هَؤُلَاءِ بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ كَمَا جُوزِيَ آلُ فِرْعَوْنَ بِالْفِرْقِ وَالْهَلَاكِ •

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ بِمَحْتَمَلٍ أَنْ يُرِيدَ الْآيَاتِ الْمُتَوَاتِرَةَ ، وَبِمَحْتَمَلٍ أَنْ يُرِيدَ الْآيَاتِ الْمُنْصُوبَةَ لِلذَّلَالَةِ عَلَى الْوَحْدَانِيَّةِ • ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ •

(١) زيادة عن إعراب القرآن للنحاس • (٢) أم الحورث : هي «مر» أم الحارث بن حصين ابن ضمضم الكلابي ، وكان أمرؤ القيس يشبها في أشعاره • وأم الرباب من كلب أيضا • وماسل : موضع • يقول : لقيت من وقوفك على هذه الديار وتذكرك أهلها كاللقيت من أم الحورث وجارتها • (عن شرح المعلقات) •

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ
وَيَبْسُ الْمِهَادُ ﴿١٧﴾

يعنى اليهود . قال محمد بن إسحاق : لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا ببدر وقدم المدينة جمع اليهود أحذروا من الله مثل ما نزل بقريش يوم بدر قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم فقد عرفتم أنى نبي مرسل تجدون ذلك فى كتابكم وعهد الله إليكم ، فقالوا : يا محمد ، لا يفترك أنك قتلت أقواما أغمارا لا يعلم^(١) لهم بالحرب فأصبت فيهم فرصة ! والله لو قاتلنا لعرفت أننا نحن الناس . فأنزل الله تعالى « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ » بالتاء يعنى اليهود : أى تهزمون « وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ » فى الآخرة . فهذه رواية عكرمة وسعيد بن جبير عن ابن عباس . وفى رواية أبى صالح عنه أن اليهود لما فوجوا بما أصاب المسلمين يوم أحد نزلت . فالمعنى على هذا « سَيُغْلَبُونَ » بالياء ، يعنى قريشا ، « وَتُحْشَرُونَ » بالياء فيهما ، وهى قراءة نافع .

قوله تعالى : ﴿ وَيَبْسُ الْمِهَادُ ﴾ يعنى جهنم ؛ هذا ظاهر الآية . وقال مجاهد : المعنى بئس ما مهدوا لأنفسهم ، فكأن المعنى : بئس فعلهم الذى أذاهم إلى جهنم .

قوله تعالى : قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ بَرَوْنَهُمْ مِثْلِهِمْ رَأَىٰ الْعَيْنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ ﴾ أى علامة . وقال « كان » ولم يقل « كانت » لأن « آية » تأنيها غير حقيقى . وقيل : ردها إلى البيان ، أى قد كان لكم بيان ؛ فذهب إلى المعنى وترك اللفظ ؛ كقول امرئ القيس :

(١) الأغمار : جمع غمر (بضم) وهو الجاهل الذى لم يجزب الأمور .

بِرَهْرَهَةٍ رُؤْدَةٍ رَخْصَةٍ * تَخْرُوعَةِ الْبَانَةِ الْمَنْفَطِرَةِ^(١)

ولم يقل المنفطرة؛ لأنه ذهب إلى القضيب . وقال الفراء : ذكره لأنه فرق بينهما بالصفة ، فلما حالت الصفة بين الاسم والفعل ذُكِرَ الفعل . وقد مضى هذا المعنى في البقرة في قوله تعالى : « كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ »^(٢) .

(فِي فِتْنَتَيْنِ التَّقَاتِ) يعنى المسلمين والمشركين يوم بدر (فِتْنَةً) قرأ الجمهور «فئة» بالرفع ، بمعنى إحداهما فئة . وقرأ الحسن ومجاهد « فِتْنَةٍ » بالخفض « وَأُخْرَى كَافِرَةٍ » على البدل . وقرأ ابن أبي عبله بالنصب فيهما ، قال أحمد بن يحيى : ويجوز النصب على الحال ، أى التقتا مختلفتين مؤمنة وكافرة . قال الزجاج : النصب بمعنى أغنى . وسميت الجماعة من الناس فئة لأنها يُقَاء إليها ، أى يرجع إليها في وقت الشدة . وقال الزجاج : الفئة الفرقة ، مأخوذة من قَاوَتْ رَأْسَهُ بالسيف — ويقال : قَايَتْهُ — إذا فلقتها^(٣) . ولا خلاف أن الإشارة بهاتين الفتنين هى إلى يوم بَدْر . واختلف من المخاطب بها ؛ ف قيل : يحتمل أن يخاطب بها المؤمنون ، ويحتمل أن يخاطب بها جميع الكفار ، ويحتمل أن يخاطب بها يهود المدينة ؛ وبكل احتمال منها قد قال قوم . وفائدة الخطاب للؤمنين تثبيت النفوس وتشجيعها حتى يقدموا على مثلهم وأمثالهم كما قد وقع .

قوله تعالى : (يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) قال أبو علي : الرؤية في هذه الآية رؤية عين ؛ ولذلك تعدت إلى مفعول واحد . قال مكى والمهدوى : يدل عليه «رَأَى الْعَيْنِ» . وقرأ نافع «تَرَوْنَهُمْ» بالتاء والباقون بالياء^(٤) . (مِثْلَيْهِمْ) نصب على الحال من الهاء والميم في «تَرَوْنَهُمْ» . والجمهور من الناس على أن الفاعل يترون هم المؤمنون ، والضمير المتصل هو للكفار . وأنكر أبو عمرو أن يقرأ

(١) البرهرة : الرقيقة الجلد ، أو هى المساء المترجمة . والرؤدة والرودة : الشابة الحسنة السريعة الشباب مع حسن غذا . والرخصة : اللينة الخلق . والخرعوبة : القضيب النض اللدن . والبانة : واحد شجر البان . والمنفطر : المتشقق . يقال : قد أقطر العود إذا أشتق وأخرج ورقه . (عن شرح الديوان) . (٢) راجع ج ٢

ص ٢٥٧ و ص ٢٦٨ (٣) الذى فى نسخ : أ وب وج : قلته ، والثبت ما فى المعاجم .

(٤) الذى فى تفسير النيسابورى : «تَرَوْنَهُمْ بئاء الخطاب أبو جعفر ونافع وسهل ويعقوب الباقون بالياء» .

« ترونهم » بالتاء؛ قال : ولو كان كذلك لكان مثليكم . قال النحاس : وزا لا يلزم ، ولكن يجوز أن يكون مثلي أصحابكم . قال مكي : « تَرَوْنَهُمْ » بالتاء جرى على الخطاب في « لَكُمْ » فيحسن أن يكون الخطاب للمسلمين ، والهاء والميم للشركين . وقد كان يلزم من قرأ بالتاء أن يقرأ مثليكم بالكاف ، وذلك لا يجوز لمخالفة الخط ؛ ولكن جرى الكلام على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ؛ كقوله تعالى : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي أَفْئُكٍ وَبَحْرَيْنَ يَهُمُّ » ، وقوله تعالى : « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ » فخطب ثم قال : « فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ » فرجع إلى الغيبة . فالهاء والميم في « مِثْلِيهِمْ » يحتمل أن يكون للشركين ، أى ترون أيها المسلمون المشركين مثل ما هم عليه من العدد ؛ وهو بعيد في المعنى ؛ لأن الله تعالى لم يُكْثِرِ المشركين في عين المسلمين بل أعلمنا أنه قلَّ لهم في عين المؤمنين ، فيكون المعنى ترون أيها المؤمنون المشركين مثليكم في العدد وقد كانوا ثلاثة أمثالهم ، قلَّل الله المشركين في عين المسلمين فأراهم إياهم مثل عِدَّتِهِمْ لتقوى أنفسهم ويقع التجاسر ، وقد كانوا أعلموا أن المائة منهم تغلب المائتين من الكفار ، وقلَّ المسلمين في عين المشركين ليَجْتَرِئُوا عليهم فينْغْذِ حَكَمَ الله فيهم . ويحتمل أن يكون الضمير في « مِثْلِيهِمْ » للمسلمين ، أى ترون أيها المسلمون المسلمين مثلى ما أتم عليه من العدد ، أى ترون أنفسكم مثلى عددكم ؛ فعل الله ذلك بهم لتقوى أنفسهم على لقاء المشركين . والتأويل الأول أولى ؛ يدل عليه قوله تعالى : « إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكَ قَلِيلًا » وقوله : « وَإِذْ يُرِيكُهُمْ إِذْ أَلْقَيْتُمْ فِي أُعْيُنِكُمْ قَلِيلًا » . وروى عن ابن مسعود أنه قال : قلت لرجل إلى جنبي : أتراهم سبعين ؟ قال : أظنهم مائة . فلما أخذنا الأسارى أخبرونا أنهم كانوا ألفا . وحكى الطبرى عن قوم أنهم قالوا : بل كثرة الله عدد المؤمنين في عيون الكافرين حتى كانوا عندهم ضعفيهم . وضَعَفَ الطبرى هذا القول . قال ابن عطية : وكذلك هو مردود من جهات . بل قلَّ الله المشركين في عين المؤمنين كما تقدم . وعلى هذا التأويل كان يكون « ترون » للكافرين ، أى ترون أيها الكافرون المؤمنين مثليهم ، ويحتمل مثليكم ، على ما تقدم . وزعم الفراء أن المعنى

تَرَوْنَهُمْ مِثْلَهُمْ ثَلَاثَةً أَمْثَالَهُمْ . وهو بعيدٌ غير معروف في اللغة . قال الزجاج : وهذا باب الغلط ، فيه غلط في جميع المقاييس ؛ لأننا إنما نقول مثل الشيء مساوياً له ، ونقول مثله ما يساويه مرتين . قال ابن كيسان : وقد بين الفراء قوله بأن قال : كما تقول وعندك عبد : أحتاج إلى مثله ، فانت محتاج إليه وإلى مثله . ونقول : أحتاج إلى مثله ، فانت محتاج إلى ثلاثة . والمعنى على خلاف ما قال ، واللغة . والذي أوقع الفراء في هذا أن المشركين كانوا ثلاثة أمثال المؤمنين يوم بدر ، فتوهم أنه لا يجوز أن يكونوا يرونهم إلا على عدتهم ، وهذا بعيد وليس المعنى عليه . وإنما أراهم الله على غير عدتهم لجهتين : إحداهما أنه رأى الصلاح في ذلك ، لأن المؤمنين تقوى قلوبهم بذلك . والأخرى أنه آية للنبي صلى الله عليه وسلم . وسيأتي ذكر وقعة بدر^(١) إن شاء الله تعالى . وأما قراءة الباء فقال ابن كيسان : الهاء والميم في « يرونهم » عائدة على « وَأُخْرَى كَافِرَةٌ » والهاء والميم في « مِثْلَهُمْ » عائدة على « فِئَةٌ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وهذا من الإضمار الذي يدل عليه سياق الكلام ، وهو قوله : « يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ » . فدل ذلك على أن الكافرين كانوا مِثْلَ المسلمين في رأى العين وثلاثة أمثالهم في العدد . قال : والرؤية هنا لليهود . وقال مكي : الرؤية للفئة المقاتلة في سبيل الله ، والمرنية الفئة الكافرة ؛ أى ترى الفئة المقاتلة في سبيل الله الفئة الكافرة مِثْلَ الفئة المؤمنة ، وقد كانت الفئة الكافرة ثلاثة أمثال المؤمنة فقللهم الله في أعينهم على ما تقدم . والخطاب في « لَكُمْ » لليهود . وقرأ ابن عباس وطلحة « تَرَوْنَهُمْ » بضم التاء ، والسلمى : بالتاء مضمومة على ما لم يسم فاعله .

(وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) تقدم معناه والحمد لله .

قوله تعالى : زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْأَحْرَبِ ذَلِكَ مَتْنَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ (١٤)

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ زَيْنَ النَّاسِ ﴾ زين من الترين . وأخلف الناس من المزين ؛ فقالت فرقة : الله زين ذلك ؛ وهو ظاهر قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ذكره البخارى . وفى التنزيل : « إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا » ؛ ولما قال عمر : الآن يارب حين زينها لنا ! نزلت « قُلْ أُوْبَيْسُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ » وقالت فرقة : المزين هو الشيطان ؛ وهو ظاهر قول الحسن ، فإنه قال : مَنْ زينها ؟ ما أحدٌ أشدَّ لها دَماً من خالقها . فترين الله تعالى إنما هو بالإيجاد والتهيئة للانتفاع وإنشاء الحيلة على الميل إلى هذه الأشياء . وتزين الشيطان إنما هو بالوسوسة والحديعة وتحسين أخذها من غير وجوها . والآية على كلا الوجهين ابتداء وعظ لجميع الناس ، وفى ضمن ذلك توبيخ لمعاصري محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود وغيرهم . وقرأ الجمهور « زَيْنَ » على بناء الفعل للفعل ، ورفع « حُبَّ » . وقرأ الضحاك ومجاهد « زَيْنَ » على بناء الفعل للفاعل ، ونصب « حُبَّ » . وحركت الهاء من « الشَّهَوَاتِ » فرقا بين الأسم والنعت . والشَّهَوَات جمع شهوة وهى معروفة . ورجل شهوان للشئ ، وشئ شهوى أى مُشْتَهَى . واتباع الشهوات مرید وطاعتها مهلكة . وفى صحيح مسلم : « حُفَّتِ الجنة بالمكاره وحُفَّتِ النار بالشهوات » رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفائدة هذا التمثيل أن الجنة لا تنال إلا بقطع مفاوز المكاره والصبر عليها . وأن النار لا يُنجى منها إلا بترك الشهوات وِفْطام النفس عنها . وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « طريق الجنة حزنٌ بَرَبَوَةٌ وطريق النار سهل بَسَهْوَةٌ » ؛ وهو معنى قوله : « حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات » . أى طريق الجنة صعبة المسلك فيه أعلى ما يكون من الزوايى ، وطريق النار سهل لا غِلْظ فيه ولا وعورة ، وهو معنى قوله « سهل بسهوة » وهو بالسین المهملة .

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٥٣

(٢) هذه عبارة الصحاح الذى يعتمد عليه المؤلف كثيرا . وفى الأصول : « الشهوان للشئ » .

(٣) الحزن (فتح فسكون) : المكان الغليظ الخشن . والرَبَوَةُ (بالضم والفتح) : ما أرتفع من الأرض .

والسهرة : الأرض اللينة التربة .

الثانية - قوله تعالى: **(مِنَ النِّسَاءِ)** بدأ بهن لكثرة تشوق النفوس اليهن ؛ لأنهن جبايل الشيطان وفتنه الرجال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما تركت بعدى فتنة أشد على الرجال من النساء " أخرجه البخاري ومسلم . ففتنة النساء أشد من جميع الأشياء . ويقال : في النساء فتنتان ، وفي الأولاد فتنة واحدة . فأما اللتان في النساء فأحدهما أن تؤدي إلى قطع الرِّحم ؛ لأن المرأة تأمر زوجها بقطعه عن الأمهات والأخوات . والثانية يُبتلى بجمع المال من الحلال والحرام . وأما البنون فإن الفتنة فيهم واحدة ، وهو ما أُبْتِلِي بجمع المال لأجلهم . وروى عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تُسْكِنُوا نساءكم الغرف ولا تُعَلِّمُوهُنَّ الكِتاب " . حذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن في إسكانهن الغرف تطلعا إلى الرجال ، وليس في ذلك تحصيلٌ لهن ولا سترٌ لأنهن قد يُسْرِفن على الرجال فتحدث الفتنة والبلاء ، ولأنهن قد خُلِقن من الرجل ؛ فهتما في الرجل والرجل خلق فيه الشهوة وجعلت سكا له ؛ فغير مأمونٍ كل واحد منهما على صاحبه . وفي تعليمهن الكتاب هذا المعنى من الفتنة وأشد . وفي كتاب الشهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أَعْرُوا النساءَ يَلْزَمُنَ الْحِجَالُ " . فعل الإنسان إذا لم يصبر في هذه الأزمان أن يبحث عن ذات الدين ليسلم له الدين ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " عَلَيْكَ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ " أخرجه مسلم عن أبي هريرة . وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تَزَوِّجُوا النساءَ لحسَنٍ ففسى حسُنهن أن يُرْدِيهن ولا تزوجوهن لأموالهن ففسى أموالهن أن تُطْفِئهن ولكن تزوجوهن على الدين ولأمة سوداء خرماء ذات دين أفضل " .

الثالثة - قوله تعالى : **(وَالْبَيْنِ)** عطف على ما قبله . وواحد من البين ابن . قال الله تعالى مخبرا عن نوح : " إنا أنبئنا من أهلي " . وتقول في التصغير «بُني» كما قال لقمان . وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للأشعث بن قيس : " هل لك من أبنة حمزة من

(١) الزيادة في د . (٢) ترب الرجل : آفقره ، أى لصق بالتراب ؛ وأزرب إذا استغنى . وهذه الكلمة جارية على ألسنة العرب لا يريدون بها الدعاء على المخاطب ، وإنما يريدون الحث والتحريض .
(٣) خرماء : مقطوعة بعض الأنف ومنقوبة الأذن . (٤) راجع ج ٩ ص ٤٥

ولد؟ قال؟ نعم، على منها غلام وَلَوِدْتُ أَتَى بِهِ جَفَنَةً مِنْ طَعَامٍ أَطْعَمَهَا مِنْ بَنِي نَبِيِّ جَبَلَةٍ .
فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لئن قلت ذلك لئنهم لثمرة القلوب وقرة العين وإنهم مع ذلك
لمحبة مبهلة محزنة" .

الرابعة — قوله تعالى : (وَالْقَنَاطِيرُ) القناطر جمع قنطار، كما قال تعالى : «وَأَتَيْنَ
إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا»^(١) وهو القنطرة الكبيرة من المال، وقيل : هو أسم للمِيعَار الذي يُوزَن به،
كما هو الرطل والرّبع . ويقال لما بلغ ذلك الوزن : هذا قنطار، أى يعدل القنطار . والعرب
تقول : قنطَر الرجل إذا بلغ ماله [أُن] يوزن بالقنطار . وقال الزجاج : القنطار مأخوذ
من عقد الشيء وإحكامه ؛ تقول العرب : قنطرت الشيء إذا أحكمته ؛ ومنه سميت القنطرة
لإحكامها . قال طرفة :

كَقَنْطَرَةِ الرَّوْمِيِّ أَقْسَمَ رَبِّهَا • لَتُكْتَفَنَ حَتَّى تُشَادَّ بِقَرْمِدٍ

والقنطرة المعقودة؛ فكانت القنطار عقد مال . وأختلف العلماء في تحريره حذّه كم هو على أنوال
عديدة ؛ فروى أبو بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " القنطار ألف أوقية
ومائتا أوقية" ؛ وقال بذلك معاذ بن جبل وعبد الله بن عمرو وأبو هريرة وجماعة من العلماء .
قال ابن عطية : «وهو أصح الأقوال ، لكن القنطار على هذا يختلف باختلاف البلاد في قدر
الأوقية» . وقيل : اثنا عشر ألف أوقية ؛ أسنده البسقي في مسنده الصحيح عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " القنطار اثنا عشر ألف أوقية الأوقية خير مما بين
السما والأرض" . وقال بهذا القول أبو هريرة أيضا . وفي مسند أبي محمد الدارمي عن
أبي سعيد الخدري قال : «من قرأ في ليلة عشر آيات كُتِبَ من الذّاكرين، ومن قرأ بمائة آية
كتب من القاسنين، ومن قرأ بمئمة آية إلى الألف أصبح وله قنطار من الأجر» قيل :

(١) أى أن الأبناء يحملون آباءهم ينجون خوفا من الموت فيصيب آباءهم اليتم وآلامه ، ويحملونهم يحملون
فلا يتفقون فيما ينبغي أن يتفق فيه إيتاراهم بالمال ، ويحملونهم يحزنون عليهم إن أصابهم مرض ونحوه .
(٢) راجع ج ٥ ص ٩٩ (٣) القرطبي الأجر والمجارة .

وما القنطار ؟ قال : « ملء مسك ثوب زهبا » . موقوف ؛ وقال به أبو نصر العبدى . وذكر ابن سيده أنه هكنا بالسريانية . وقال النقاش عن ابن الكلبي أنه هكذا بلغة الروم . وقال ابن عباس والضحاك والحسن : ألف ومائتا مثقال من الفضة ؛ ورفع الحسن . وعن ابن عباس : اثنا عشر ألف درهم من الفضة ، ومن الذهب ألف دينار دية الرجل المسلم ؛ وروى عن الحسن والضحاك . وقال سعيد بن المسيب : ثمانون ألفا . قتادة : مائة رطل من الذهب أو ثمانون ألف درهم من الفضة . وقال أبو حمزة الثمالي^(١) : القنطار بإفريقية والأندلس ثمانية آلاف مثقال من ذهب أو فضة . السدى : أربعة آلاف مثقال . مجاهد : سبعون ألف مثقال ؛ وروى عن ابن عمر . وحكى مكى قولاً أن القنطار أربعون أوقية من ذهب أو فضة ؛ وقاله ابن سيده في المحكم ، وقال : القنطار بلغة بربر ألف مثقال . وقال الربيع ابن أنس : القنطار المال الكثير بعضه على بعض ؛ وهذا هو المعروف عند العرب ، ومنه قوله : « وَآتَيْنَاهُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنْطَارًا » أى مالا كثيرا . ومنه الحديث : « إن صفوان بن أمية قنطر في الجاهلية وقنطر أبوه » أى صار له قنطار من المال . وعن الحكم : القنطار هو ما بين السماء والأرض . واختلفوا فى معنى « الْمُقَنْطَرَة » فقال الطبري وغيره : معناها المصحفة . وكان القناطير ثلاثة والمقنطرة تسع . وروى عن الفراء أنه قال : القناطير جمع القنطار ، والمقنطرة جمع الجمع ، فيكون تسع قناطير . السدى : المقنطرة المضروبة حتى صارت دنانير أو دراهم . مكى : المقنطرة المُكَمَّلَة ؛ وحكاها المروى ؛ كما يقال : بدر مُبْدَرَة ، وآلاف مؤَلَّفة . وقال بعضهم . ولهذا سمى البناء القنطرة لتكاتف البناء بعضه على بعض . ابن كيسان والفراء : لا تكون المقنطرة أقل من تسع قناطير . وقيل : المقنطرة إشارة إلى حضور المال وكونه عتيذا . وفى صحيح البستي عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين » .

(١) القائل (بضم المنة وتخفيف الميم ولام) : نسبة إلى عمالة بطن من الأزد .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ مِنْ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﴾ الذهب مؤنثة ، يقال : هي الذهب الحسنه ، جمعها ذهب وذُهوب . ويجوز أن يكون جمع ذَهَبَة ، ويجمع على الأذهاب . وذهب فلان مذهبا حسنا . والذهب : مِكْالٌ لأهل اليمن . ورجل ذَهَبٌ إذا رأى معدين الذهب فدهش . والفضة معروفة ، وجمعها فِضْضٌ . فالذهب مأخوذة من الذهب ، والفضة مأخوذة من أنفض الشيء تفزق ، ومنه فضضت القوم فأنفضوا ، أى فزقهم فتفزعوا . وهذا الاشتقاق يشعر بزوالها وعدم ثبوتها كما هو مشاهد في الوجود . ومن أحسن ما قيل في هذا المعنى قول بعضهم :

النار آخر دينارٍ نطقت به • والمم آخر هذا الدرهم الجارى
والمرء بينهما إن كان ذا ورع • مُعَذَّب القلب بين المم والنار

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَالْحَيْلِ ﴾ الحيل مؤنثة . قال ابن كيسان : حدثت عن أبي عبيدة أنه قال : واحد الحيل خائل ، مثل طائر وطير ، وضائن وضين ، وسمى الفرس بذلك لأنه يختال في مشيه . وقال غيره : هو اسم جمع لا واحد له من لفظه ، واحده فرس ، كالقوم والرهط والنساء والإبل ونحوها . وفي الخبر من حديث على - عن النبي - صلى الله عليه وسلم : "إن الله خلق الفرس من الريح ولذلك جعلها تطير بلا جناح" . وهَبُ بن مُنَبَّه : خلقها من رِيح الجنوب . قال وهب : فليس تسبيحة ولا تكبيرة ولا تهليلة يكبرها صاحبها إلا وهو يسمعها فيجيبه بمثلها . وسيأتى لذكر الحيل ووصفها في سورة « الأنفال » ما فيه كفاية ^(١) إن شاء الله تعالى . وفي الخبر : "إن الله عرض على آدم جميع الدواب ، فقبل له : اختر منها واحدا فأختار الفرس ؛ فقبل له : اخترت عِزَكَ ؛ فصار اسمه الخير من هذا الوجه . وسميت خيلا لأنها مؤسومة بالعِز فمن ركبه أعتز بخلة الله له ويختال به على أعداء الله تعالى . وسمى فرسا

(١) هذا رأى المؤلف ، وقد ذكره شارح القاموس (في مادة ذهب) . واشتهر أن الذهب يذكر ويؤنث كما في معجمات اللغة . (٢) في الأصول : والذي في معجمات اللغة أن الذهب يجمع على أذهاب وذُهوب وذهبان (بكسر أوله) كبرق و برقان وذهبان (بضم أوله) كحمل وحملان . فقل ما في الأصول محرف عن «ذهبان» .

لأنه يفترس مسافات الجوف أقراس الأسد وثبانا ، ويقطعها كالألتام بيديه على شيء خطأ وتناولا ، وسمى عربيا لأنه جرى به من بعد آدم لإسماعيل جزاء عن رفع قواعد البيت ، وإسماعيل عربي ، فصار له نخلة من الله تعالى فسمى عربيا . وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يدخل الشيطان دارا فيها فرس عتيق " . وإنما سمي عتيقا لأنه قد تخلص من المهجانة ^(١) . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " خير الخليل الأدهم الأفرح الأرثم " ^(٢) ثم الأفرح المحجل ^(٣) [طلق اليمين فإن لم يكن أدهم فكبت على هذه الشية " . أخرجه الترمذي عن أبي قتادة . وفي مسند الدارمي عنه أن رجلا قال : يا رسول الله ، إني أريد أن أشتري فرسا [فأبها أشتري] ؟ قال : " اشتري أدهم أرثم محجلا طلق اليمين أو من الكبت على هذه الشية تغتم وتسلم " . وروى النسائي عن أنس قال : لم يكن أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد النساء من الخليل . وروى الأئمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الخليل ثلاثة لرجل أبرور جل ستر ولرجل وزر " الحديث بطوله ، شهرته أغنت عن ذكره . وسياق ذكر أحكام الخليل في « الأنفال » و « النحل » بما فيه كفاية إن شاء الله تعالى .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ الْمُسَوِّمَةِ ﴾ يعني الراعية في المروج والمسارح ؛ قاله سعيد ابن جبير . يقال : سامت الدابة والشاة إذا سرحت تسوم سوما فهي سائمة . وأسمتها أنا إذا تركتها لذلك فهي مسامة . وسومتها تسويما فهي مُسَوِّمة . وفي سنن ابن ماجه عن علي قال : نهى

(١) المجين الذي ولده برذونة من حصان عربي .

(٢) الأفرح : مافي وجهه قرحة ، وهي بياض يسير في وجه الفرس دون القرحة . والأرثم : أبيض الألف والشفة العليا . والمحجل : أن تكون قوائمه الأربع بيضا يبلغ منها ثلث الوظيف (مستدق الذراع والساق أو ما فوق الرسغ إلى الساق) أو نصفه أو ثلثه بعد أن يجاوز الأرساغ ولا يبلغ الركبتين والعرقوين . وطلق اليمين : لالتحجيل فيها . والكبت : ما لونه بين السواد والحمرة . والشية : كل لون يخالف معظم لون الفرس وغيره .

(٣) زيادة عن سنن الترمذي . . (٤) زيادة عن مسند الدارمي .

(٥) في مسند الدارمي والأصول : « محجل » . (٦) راجع ٨ ص ٣٦ و ١٠ ص ٧٣

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السَّوْمِ قبل طلوع الشمس ، وعن ذبح ذوات الدّر . السوم هنا في معنى الرعى . وقال الله عز وجل : « فِيهِ تُسَمَّيُونَ » ^(٢) . قال الأخطل :

مثل ابن بزعة أو كآثر مثليه • أولى لك ابن ميسمة الأجهال ^(٣)

أراد ابن راعية الإبل . والسوام : كل بهيمة ترمى ، وقيل : المعدة للجهاد ؛ قاله ابن زيد . مجاهد : السَّوْمَةُ المطهّمة الحسان . وقال عكرمة : سَوْمُها الحسن ؛ وأختره النحاس ، من قولهم : رجل وسيم . وروى عن ابن عباس أنه قال : السومة المعلمة بشيات الخيل في وجوهها ، من السيامى وهى العلامة . وهذا مذهب الكسائي وأبى عبيدة . قلت : كل ما ذكر يحتمله اللفظ ، فتكون راعية معدّة حسانا معلّمة لتُعرف من غيرها . قال أبو زيد : أصل ذلك أن تجعل عليها صوفة أو علامة تخالف سائر جسدائها لتبين من غيرها في المرعى . وحكى ابن فارس القنوى في جملة : السَّوْمَةُ المرسلّة وعليها ركبائها . وقال المؤرج ^(٥) : السَّوْمَةُ المحكيّة . المبرد : المعروفة في البلدان . ابن كيسان : البلق . وكلها متقارب من السيامى . قال النابغة :

وضمير كالقيداح مَسُومَاتٍ • عليها معشر أشباهُ جِحٍّ

الثامنة — قوله تعالى : « (وَالْأَنْعَامُ) » قال ابن كيسان : إذا قلت نعم لم تكن إلا للإبل ، فإذا قلت أنعام وقعت للإبل وكل ما يرعى . قال الفراء : هو مُدْكِرٌ ولا يؤث ؛ يقولون :

(١) في حاشية السدى على سنن ابن ماجه والسان (مادة سوم) عند الكلام عن هذا الحديث : « السوم : أن يسام بهيمة ، ونهى عن ذلك في ذلك الوقت لأنه وقت يذكر الله فيه فلا يشتغل بغيره . ويحتمل أن المراد بالسوم الرعى ؛ لأنها إذا رعت الرعى قبل شروق الشمس وهو عليه تدامها منه داء فتلها ؛ وذلك معروف عند أهل المال من العرب » . (٢) راجع ١٠ ص ٨٢

(٣) كذا في ديوانه . ورواية الأغاني (ج ٨ ص ٣١٩ طبع دار الكتب المصرية) : « كابن البرية ... » . والذى في الأصول : « ضل ابن بزعة ... » . ويعنى بابن بزعة : شداد بن المنذر أخا حصين الذهلي . وقوله « كآثر مثليه » يعنى حوشب بن رؤيم . (٤) أولى لك ؛ ويل لك ، فهى كلمة يقال في مقام التهديد والوميد . وقال الأصمى : معناه قاربه ما يملكه ، أى نزل به .

(٥) المؤرج (كعدهث) : أبو فريد عمرو بن الحارث السدوسي النحوى البصرى ، أحد أئمة اللغة والأدب .

هذا نَمَّ وَّارِدٌ ، ويجمع أنعاما . قال المهرَوى : والنَمَّ يذكر ويؤنث ، والأنعام المواشى من الإبل والبقر والغنم ؛ وإذا قيل : النَمَّ فهو الإبل خاصة . وقال حسان :
وكانت لا يزال بها أنيس • خِلَالُ مَرْوِجِهَا نَمَّ وَشَاءُ

وفى سنن ابن ماجه عن عمرو الباري يرفعه قال : " الإبل عِزٌّ لأهلها والغنم بركة والخير معقود فى نواصى الخيل إلى يوم القيامة " . وفيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" الشاة من دواب الجنة " . وفيه عن أبى هريرة قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الأغنياء باتخاذ الغنم ، والفقراء باتخاذ الدجاج . وقال : عند اتخاذ الأغنياء الدجاج يأذن الله تعالى بهلاك القرى . وفيه عن أم هانئ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : " اتَّخِذِي غَنَمًا فَإِنَّ فِيهَا بركة " . أخرجه عن أبى بكر بن أبى شيبة عن وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن أم هانئ ، إسناده صحيح .

التاسعة - قوله تعالى : (وَالْحَرْثُ) الحَرْث هنا أَسَمٌ لكل ما يُحْتَرث ، وهو مصدر سَمَّى به ؛ تقول : حَرَثَ الرجل حَرْثًا إذا أثار الأرض لمعنى الفِلاحة ؛ فيقع أَسَمُ الحِرَاثَةِ على زرع الجبوب وعلى الحنات وعلى غير ذلك من نوع الفِلاحة . وفى الحديث : " أحرث لَدنياك كأنك تعيش أبدا " . يقال حرث وأحرثت . وفى حديث عبد الله " أحرثوا هذا القرآن " أى قَنَسُوهُ . قال ابن الأعرابي : الحَرْث التَفْتِيشُ ؛ وفى الحديث : " أصدقُ الأسماء الحَارِثُ " لأن الحارث هو الكاسب ، وأحراث المال كسبه ، والمحراث مُسْعِرُ النار والحراث تجرى الوتر فى القوس ، والجمع أحرثة ، وأحرث الرجل ناقته أهرثها . وفى حديث معاوية : ما فعلت نواصحك^(١) ؟ قالوا : حَرَثْنَاهَا يَوْمَ بَدْر . قال أبو عبيد : يعنون هزلناها ؛ يقال : حَرَثَ الدابة وأحرثها ، لغتان . وفى صحيح البخارى عن أبى أمامة الباهلي قال وقد رأى سَكَةً^(٢)

(١) النواصح من الإبل التى يستقى عليها ، واحداها ناضح . والخطاب للأَنْصار : وقد قدموا عن تلقى لما حج ، وأراد معاوية بذكر نواصحهم تهرىما لم تهرىضا ، لأنهم كانوا أهل زرع وحراث وسقى ، فأجابوه بما أسكنه ، فهم يريدون بقولهم « هزلناها يوم بدر » التريض بقتل أشياخه يوم بدر . (النهاية) .

(٢) السكة (بكسر السين وتشديد الكاف المفتوحة) : الحديد الذى تحراث بها الأرض .

وشيثا من آلة الحرث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يدخل هذا بيت قوم إلا دخله اللئيم ". قيل : إن اللئيم هنا ما يلزم أهل الشغل بالحرث من حقوق الأرض التي يطالبهم بها الأئمة والسلاطين . وقال المهلب : معنى قوله في هذا الحديث والله أعلم الحصص على معاني الأحوال وطلب الرزق من أشرف الصناعات ؛ وذلك لما خشي النبي صلى الله عليه وسلم على أئمة من الاشتغال بالحرث وتضييع ركوب الخيل والجهاد في سبيل الله ؛ لأنهم إن اشتغلوا بالحرث غلبتهم الأمم الراكبة للخيال المتعيشة من مكاسبها ؛ فحضمهم على التعيش من الجهاد لا من الخلود إلى عمارة الأرض ولزوم المهنة . ألا ترى أن عمر قال : تمعددوا وأخشوشنوا^(١) وأقطعوا الترك وشبوا على الخيل وثبأ لا تغلبنكم عليها رعاة الإبل . فأمرهم بملزمة الخيل ، ورياضة أبدانهم بالوثوب عليها . وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما من مسلم غرس غرساً أو زرع زرعاً فبأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة " .

قال العلماء : ذكر الله تعالى أربعة أصناف من المال ، كل نوع من المال يتمول به صنف من الناس ؛ أما الذهب والفضة فيتمول بها التجار ، وأما الخيل المسومة فيتمول بها الملوك ، وأما الأنعام فيتمول بها أهل البوادي ، وأما الحرث فيتمول بها أهل الرساتيق^(٢) . فتكون فئنة كل صنف في النوع الذي يتمول ، فأما النساء والبنون ففئنة للجميع .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أي ما يجمع به فيها ثم يذهب ولا يبقى . وهذا منه ترهيد في الدنيا وترغيب في الآخرة . روى ابن ماجه وغيره عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما الدنيا متاع وليس من متاع الدنيا شيء أفضل من المرأة الصالحة " . وفي الحديث : " إزهد في الدنيا يحبك الله " أي في متاعها من الجاه والمال الزائد على الضروري . قال صلى الله عليه وسلم : " ليس لأبن آدم حق في سوى هذه

(١) اللغة الفصحى « من الإخلاء » . (٢) يقال : تمعدد الغلام إذا شب وغلظ . وقيل : أراد تشبهوا بعيش معدن عدنان وكانوا أهل غلظ وقشف ؛ أي كونوا مثلهم ودعوا التعمم وزي العمم . (٣) في مستند الإمام أحمد بن حنبل : « وألقوا الركب » جمع ركاب ؛ هي الرواحل من الإبل ، أو جمع ركوب وهي كل ما يركب من دابة . (٤) الرساتيق : السواد والقرى واحداً رساتيق ، وفي ز : البساتين .

الخصال بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز والماء^(١) أخرجه الترمذي من حديث المقدم بن معد يكرب . وسئل مهمل بن عبد الله : يم يسهل على العبد ترك الدنيا وكل الشهوات ؟ قال : يتشاغله بما أمر به .

الحادية عشرة — قوله تعالى : (وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ) ابتداءً وخبر . والمتاب المرجح ، آب يؤوب إياها إذا رجع ، قال أمرؤ القيس .

وقد طوفت في الآفاق حتى • رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَّابِ

وقال آخر :

وكل ذي غيبة يؤوب * وغائب الموت لا يؤوب

وأصل مآب مأوب ، قلبت حركة الواو إلى الهمزة وأبدل من الواو ألف ، مثل مقال . ومعنى الآية تقليل الدنيا وتحقيرها والترغيب في حسن المرجع إلى الله تعالى في الآخرة .

قوله تعالى : قُلْ أُوْنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِلَّذِينَ آتَقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٥٥﴾

منتهى الاستفهام عند قوله « مِنْ ذَلِكَ » ، « لِلَّذِينَ آتَقَوْا » خبر مقدم ، و « جنات » رفع بالابتداء . وقيل : منتهاه « عِنْدَ رَبِّهِمْ » ، و « جنات » على هذا رفع بابتداء مضمرة تقديره ذلك جنات . ويجوز على هذا التأويل « جَنَّاتٍ » بالخفض بدلاً من « خَيْرٍ » ولا يجوز ذلك على الأول . قال ابن عطية : وهذه الآية والتي قبلها نظير قوله عليه السلام : " تُنْجَحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ لِمَا لَهَا وَحَسَبُهَا وَجَمَالُهَا وَدِينُهَا فَأَظْفَرُ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ يَدَاكَ " أخرجه مسلم وغيره . فقوله " فَأَظْفَرُ بِذَاتِ الدِّينِ " مثال لهذه الآية . وما قبلُ مثالٌ للأولى . فذكر تعالى هذه تسليّةً عن الدنيا وتقويةً لنفوس تاركها . وقد تقدّم في البقرة معاني ألفاظ هذه الآية .

(١) الخلف (بكسر فسكون) : الخبز وحده لا آدم معه ، وقيل : هو الخبز الطيب اليابس .

(٢) راجع هامشة ١ ص ٢٩ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١ ص ٢٣٨ فابعد .

والرضوان مصدر من الرضا، وهو أنه إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى لهم "تريدون شيئا أزيدكم"؟ فيقولون: يا ربنا وأى شيء أفضل من هذا؟ فيقول: "رضائى فلا أخط عليكم بعده أبدا" أخرجه مسلم. وفي قوله تعالى: «وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْبَآدِ» وعدٌ ووعدٌ.

قوله تعالى: الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (١٦) الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ (١٧)

(الَّذِينَ) بدل من قوله «لِلَّذِينَ آمَنُوا» وإن شئت كان رُفعا أى هم الذين، أنصبا على المدح. (رَبَّنَا) أى يا ربنا. (إِنَّا آمْنَا) أى صدقنا. (فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا) دعاء بالمغفرة. (وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) تقدم في البقرة. (الصَّابِرِينَ) يعنى عن المعاصى والشهوات، وقيل: على الطاعات. (وَالصَّادِقِينَ) أى فى الأفعال والأقوال (وَالْقَانِتِينَ) الطائعين. (وَالْمُنْفِقِينَ) يعنى فى سبيل الله. وقد تقدم فى البقرة هذه المعانى على الكمال. ففسر تعالى فى هذه الآية أحوال المتقين الموعودين بالجنات.

وآختلف فى معنى قوله تعالى: (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ) فقال أنس بن مالك: هم السائلون المغفرة. قتادة: المصلون.

قلت: ولا تناقض، فإنهم يصلون ويستغفرون. وخص السحر بالذكر لأنه مظان القبول ووقت إجابة الدعاء. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تفسير قوله تعالى نجوا عن يعقوب عليه السلام لبنيه: «سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّىَ»: «إنه أخر ذلك إلى السحر» أخرجه الترمذى وسيأتى. وسأل النبى صلى الله عليه وسلم جبريل "أى الليل أسمع"؟ فقال: "لا أدرى غير أن العرش يهتز عند السحر". يقال سحر وسحروا، بفتح الحاء وسكونها، وقال الزجاج: السحر من حين يدبر الليل إلى أن يطلع الفجر الثانى، وقال ابن زيد: السحر هو سُدس الليل الآخر.

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٨، ١٧٩، ٢٢٣، ٢٧١،

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٦٢

(١) راجع المسألة الثانية ج ٢ ص ٤٣٣

وراجع المسألة الخامسة ج ٢ ص ٢١٣

قلت : أصح من هذا ما روى الأئمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 "يَبْرُلُ الله عز وجل إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول فيقول أنا الملك
 أنا الملك من ذا الذي يدعوني فاستجب له من ذا الذي يسألني فأعطيه من ذا الذي يستغفرني
 فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يطلع الفجر" في رواية « حتى ينفجر الصبح » لفظ مسلم .
 وقد اختلف في تأويله ؛ وأولى ما قيل فيه ما جاء في كتاب النسائي مفسرا عن أبي هريرة
 وأبي سعيد رضي الله عنهما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله عز وجل
 يمهل حتى يمضي شطرُ الليل الأول ثم يأمر ناديا فيقول هل من داع يُستجاب له هل من
 مستغفر يغفر له هل من سائل يُعطى" . صححه أبو محمد عبد الحق ، وهو يرفع الإشكال
 ويوضح كل احتمال ، وأن الأول من باب حذف المضاف ، أى يتزل ملك ربنا فيقول . وقد
 روى «بُزَل» بضم الياء ، وهو بين ما ذكرنا ، وبالله توفيقنا . وقد أتينا على ذكره في «الكتاب
 الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى» .

مسألة — الاستغفار مندوبٌ إليه ، وقد أثنى الله تعالى على المستغفرين في هذه الآية
 وغيرها فقال : «وَبِالْإِسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ»^(١) . وقال أنس بن مالك : أُمِرْنَا أَنْ نَسْتَغْفِرَ بِالسَّحَرِ
 سَبْعِينَ اسْتِغْفَارَةً . وقال سفيان الثوري : بلغني أنه إذا كان أول الليل نادى نادى يَقُمُ الْقَانِتُونَ
 فيقومون كذلك يَصَلُّونَ إِلَى السَّحَرِ ، فإذا كان عند السحر نادى نادى : أَيْنَ الْمُسْتَغْفِرُونَ فيستغفرون^(٢)
 أولئك ، ويقوم آخرون فيصلون فيلحقونهم . فإذا طلع الفجر نادى نادى : أَلَا يَقُمُ الْغَافِلُونَ فيقومون
 من فرشهم كالموتى نُشِرُوا من قبورهم . وروى عن أنس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول :
 "إن الله يقول إني لأهم بعباد أهل الأرض فإذا نظرت إلى عُمَّار بيوتى وإلى المتحايين فى
 وإلى المتجهدين والمستغفرين بالأصباح صرفت عنهم العذاب بهم" . قال مكحول : إذا كان
 فى أمة خمسة عشر رجلا يستغفرون الله كل يوم خمسا وعشرين مرة لم يؤاخذ الله تلك الأمة
 بعباد العامة . ذكره أبو نعيم فى كتاب الحلية له . وقال نافع : كان ابن عمر يحمي الليل ثم^(٣)

(١) راجع ج ١٧ ص ٣٧ (٢) فى نسخ الأصول : المستغفرين « عدا » ح . فيها التصويب .

(٣) فى ١ : يقوم .

يقول : يا نافع أسبحنا ؟ فأقول لا . فيعاود الصلاة ثم يسأل ، فإذا قلت نعم قعد يستغفر . وروى إبراهيم بن حاطب عن أبيه قال : سمعت رجلا في السحر في ناحية المسجد يقول : يا رب ، أمرتني فأطعتك ، وهذا سحرٌ فأغفر لي . فنظرت فإذا ^(١) [هو] ابن مسعود .

قلت : فهذا كله يدل على أنه استغفار باللسان مع حضور القلب ، لا ما قال ابن زيد أن المراد بالمستغفرين الذين يصلون صلاة الصبح في جماعة . والله أعلم . وقال لقمان لأبيه : ” يا بني لا يكن الديك أكيس منك ، ينادى بالأبحار وأنت نائم ” . والمختار من لفظ الاستغفار ما رواه البخاري عن شداد بن أوس ، وليس له في الجامع غيره ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” سيد الاستغفار أن تقول اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما أستطعت أعوذ بك من شر ما صنعتُ أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت — قال — ومن قالها من النهار موقفاً بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقفٌ بها فمات من ليله قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة ” . وروى أبو محمد عبد الغني بن سعيد من حديث ابن لميعة عن أبي صخر عن أبي معاوية عن سعيد بن جبيرة عن أبي الصهباء البكري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بيد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم قال : ” ألا أعلمك كلمات تقولن لو كانت ذنوبك كدب النمل — أو كدب الدّر — لغفرها الله لك على أنه مغفور لك : اللهم لا إله إلا أنت سبحانك عملتُ سوءاً وظلمتُ نفسي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت “ .

قوله تعالى : شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قال سعيد بن جبيرة : كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً ، فلما نزلت هذه الآية تَرَرْنَ مُجْداً . وقال الكلبي : لما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة قدم عليه
(١) في نسخة : ز .

حبران من أحبار أهل الشام؛ فلما أبصرا المدينة قال أحدهما لصاحبه : ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي - الذي يخرج في آخر الزمان ! . فلما دخلا على النبي - صلى الله عليه وسلم عرفاه بالصفة والتعت ، فقالا له : أنت محمد ؟ قال " نعم " . . قالوا : وأنت أحد ؟ قال : " نعم " . . قالوا : نسألك عن شهادة ، فإن أنت أخبرتنا بها آمنا بك وصدقناك . فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : " سَلَانِي " . . فقالا : أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله . فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم « شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ » فأسلم الرجلان وصدقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد قيل : إن المراد بأولي العلم الأنبياء عليهم السلام . وقال ابن كيسان : المهاجرون والأنصار . مقاتيل : مؤمنوا أهل الكتاب . السدي والكلبي : المؤمنون كلهم ؛ وهو الأظهر لأنه عام .

الثانية - في هذه الآية دليل على فضل العلم وشرف العلماء وفضلهم ؛ فإنه لو كان أحدٌ أشرف من العلماء لقرنهم الله باسمه وأسم ملائكته كما قرن أسم العلماء . وقال في شرف العلم لنبيه صلى الله عليه وسلم : « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا » . فلو كان شيء أشرف من العلم لأمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يسأله المزيد منه كما أمر أن يستريده من العلم . وقال صلى الله عليه وسلم : " إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ " . وقال : " الْعُلَمَاءُ أُمَنَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ " . وهذا شرف للعلماء عظيم ، ومحلُّهم في الدين خطير . وخرج أبو محمد عبد الغني الحافظ من حديث بركة ابن نَسيط - وهو عنكَل بن حكارك وتفسيره بركة بن نَسيط - وكان حافظا ، حدثنا عمر ابن المؤمل حدثنا محمد بن أبي الحَصِيب حدثنا عنكَل حدثنا محمد بن إسحاق حدثنا شريك عن أبي إسحاق عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ يُحِبُّهُمْ أَهْلُ السَّمَاءِ وَيَسْتَغْفِرُ لَهُمُ الْخِيتَانُ فِي الْبَحْرِ إِذَا مَاتُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ " . وفي هذا الباب [حديث] عن أبي الدرداء نَحَرَّجَهُ أَبُو دَاوُدَ .

الثالثة - روى غالب القطان قال : أتيت الكوفة في تجارة فنزلت قريبا من الأعمش فكنت أختلف إليه . فلما كان ليلة أردت أن أنحدر إلى البصرة قام فتهد من الليل فقرا بهذه الآية « شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ »

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » ، قال الأعمش : وأنا أشهد بما شهد الله به ، وأستودع الله هذه الشهادة ، وهى لى [عند الله^(١)] ودیعة ، وأن الدين عند الله الإسلام — قالها مرارا — ففدوت إليه وودعته ثم قلت : إني سمعتك تقرأ هذه الآية فما بلغك فيها ؟ أنا عندك منذ سنة لم تحدثني به . قال : والله لا حدثتك به سنة . قال : فاقمت وكتبت على بابي ذلك اليوم ، فلما مضت السنة قلت : يا أبا محمد قد مضت السنة . قال : حدثني أبو وائل ، عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يُجَاءُ بِصَاحِبِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فيقول الله تعالى عبدى عهد إلى — وأنا أحق من وفى أَدْخِلُوا عَبْدِي الْجَنَّةَ ” . قال أبو الفرج الجوزي : غالب القطان هو غالب بن خَطَّافِ الْقَطَّانِ ، يروى عن الأعمش حديث ” شهد الله ” وهو حديث مُعْضَلٌ^(٢) . قال ابن عدي الضعف على حديثه بين . وقال أحمد بن حنبل : غالب بن خَطَّافِ الْقَطَّانِ ثِقَةٌ ثِقَةٌ . وقال ابن معين : ثِقَةٌ . وقال أبو حاتم : صدوق صالح . قلت : يكفيك من عدالته وثقته أن خرج له البخاري ومسلم في كتابيهما ، وحسبك . وروى من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” مَنْ قَرَأَ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ عند منامه خلق الله له سبعين ألف ملك يستغفرون له إلى يوم القيامة ” . ويقال من أقر بهذه الشهادة عن عقد من قلبه فقد قام بالعدل . وروى عن سعيد بن جبيرة أنه قال : كان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما لكل حى من أحياء العرب صنم^(٣) أو صنمان . فلما نزلت هذه الآية أصبحت الأصنام قد خرت ساجدة لله .

الرابعة — قوله تعالى : (شَهِدَ اللَّهُ) أى بين وأعلم ، كما يقال : شهد فلان عند القاضي إذا بين وأعلم لمن الحق ، أو على من هو . قال الزجاج : الشاهد هو الذى يعلم الشيء ويبيّنه فقد دلنا الله تعالى على وحدانيته بما خلق ويين . وقال أبو عبيدة : ” شهد الله ” بمعنى قضى الله ، أى أعلم . وقال ابن عطية : وهذا مردود من جهات . وقرأ اليكسائي بفتح « أن » فى قوله

(١) الزيادة فى نسخ ب ، ز ، ج .

(٢) بضم الخاء ، وقيل بفتحها .

(٣) المضل : ماسقط من إسناده اثنان ضاعدا . (٤) فى أ .

«أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» وقوله «أَنَّ الدِّينَ» . قال المبرد : التقدير : أَنَّ الدِّينَ عند الله الإسلام بأنه لا إله إلا هو ، ثم حذفت الباء كما قال : امرتُك الخير . أى بالخير . قال الكسائي : أنصِبهما جميعاً ، بمعنى شهد الله أنه كذا ، وَأَنَّ الدِّينَ عند الله . قال ابن كيسان : «أَنَّ» الثانية بدل من الأولى ؛ لأن الإسلام تفسير المعنى الذى هو التوحيد . وقرأ ابن عباس فيما حكي الكسائي «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ» بالكسر «أَنَّ الدِّينَ» بالفتح . والتقدير : شهد الله أَنَّ الدِّينَ الإسلام ، ثم ابتدأ فقال : إنه لا إله إلا هو . وقرأ أبو المهلب وكان قارئاً — شُهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ بالنصب على الحال ، وعنه «شُهِدَ اللَّهُ» . وروى شعبة عن عاصم عن زُرِّ عن أَبِي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ^(١) «أَنَّ الدِّينَ عند الله الحَنِيفِيَّةُ لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية» . قال أبو بكر الأنباري : ولا يخفى على ذى تمييز أن هذا الكلام من النبي صلى الله عليه وسلم على جهة التفسير ، أدخله بعض من نقل الحديث في القرآن . و (قَائِمًا) نصب على الحال المؤكدة من اسمه تعالى في قوله «شَهِدَ اللَّهُ» أو من قوله «إِلَّا هُوَ» . وقال الفراء : هو نصب على القطع ، كان أصله القائم ، فلما قطعت الألف واللام نُصب كقوله : «وَلَهُ الدِّينُ وَأَصَابًا»^(٢) . وفي قراءة عبد الله «الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ» على النعت ، والقِسْطُ العدل . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) كثر لأن الأولى حَلَّتْ محل الدعوى ، والشهادة الثانية حَلَّتْ محل الحكم . وقال جعفر الصادق : الأولى وصف وتوحيد ، والثانية رَسْمٌ وتعليم ؛ بمعنى قولوا لا إله إلا الله العزيز الحكيم .

قوله تعالى : إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِمَا آتَى اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ١٩

قوله تعالى : (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) الدِّينُ في هذه الآية الطاعة والمِلَّةُ ، والإسلام بمعنى الإيمان والطاعات ؛ قاله أبو العالية ، وعليه جمهور المتكلمين . والأصل في مسمى الإيمان

والإسلام التَّغَايُرُ؛ لحديث جبريل^(١) . وقد يكون بمعنى المَرَادَفَةِ . فيسمى كل واحد منهما بآسم الآخر ؛ كما في حديث وفد عبد القيس^(٢) وأنه أمرهم بالإيمان [بِالله^(٣)] وحده وقال : ”هل تدرون ما الإيمان ؟“ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : ”شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا نحسا من المغنم“ الحديث . وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : ”الإيمان يضع وسبعون بابا فأدناها إماطة الأذى وأرفمها قول لا إله إلا الله“ أخرجه الترميذي . وزاد مسلم ”والحياء شعبة من الإيمان“ . ويكون أيضا بمعنى التداخل ، وهو أن يطلق أحدهما ويراد به مسماه في الأصل ومسمى الآخر ، كما في هذه الآية إذ قد دخل فيها التصديق والأعمال ؛ ومنه قوله عليه السلام : ”الإيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان“ . أخرجه ابن ماجه ، وقد تقدم . والحقيقة هو الأول وضعا وشرعا ، وما عدها من باب التوسع . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ﴾ الآية . أخبر تعالى عن اختلاف أهل الكتاب أنه كان على علم منهم بالحقائق ، وأنه كان بغيا وطلبا للدين . قاله ابن عمر وغيره . وفي الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : وما اختلف الذين أوتوا الكتاب بغيا بينهم إلا من بعد ما جاءهم العلم ؛ قاله الأخفش . قال محمد بن جعفر بن الزبير : المراد بهذه الآية النصارى ، وهى توبىخ لنصارى نجران . وقال الربيع بن أنس : المراد بها اليهود . ولفظ الذين أوتوا الكتاب يعنى اليهود والنصارى ؛ أى « وما اختلف الذين أوتوا الكتاب » يعنى فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم « إِنْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ » يعنى بيان صفته ونبوته فى كتبهم . وقيل : أى وما اختلف الذين أوتوا الإنجيل^(٤) فى أمر عيسى وفزقوا فيه القول إلا من بعد ما جاءهم العلم بأن الله إله واحد ، وأن عيسى عبد الله ورسوله . و « بَقِيًّا » نصب على المفعول من أجله ، أو على الحال من ”الذين“ . والله تعالى أعلم .

(١) راجع هذا الحديث فى صحيحى البخارى ومسلم فى كتاب الإيمان الجزء الأول .

(٢) هو عبد القيس بن أقصى بن دعى ، أبو قبيلة ، كانوا ينزلون البحرين وكان قدومهم عام الفتح وعلى رأسهم عبد الله بن عوف الأنشى . (راجع كتاب الطليقات الكبير ج ١ قسم ثان ص ٤ طبع أوروبا ، وشرح القسطلانى ج ١ ص ١٩٣ طبع بولاق) . (٣) فى ب ، وز ، وأ ، ود . (٤) فى أ ، ود : الكتاب .

قوله تعالى : فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (إِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ) أى جادلوك بالأقوال المزورة والمغالطات ، فاستند أمرك إلى ما كُلفت من الإيمان والتبليغ وعلى الله نصرتك . وقوله « وَجْهِيَ » بمعنى ذاتي ؛ ومنه الحديث « سجد وجهي للذي خلقه وصوره » . وقيل : الوجه هنا بمعنى القصد ؛ كما تقول : خرج فلان في وجه كذا . وقد تقدم هذا المعنى في البقرة مستوفى ^(١) ؛ والأول أولى . وعبر بالوجه عن سائر الذات إذ هو أشرف أعضاء الشخص وأجمعها للحواس . وقال :

أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِمَنْ أَسْلَمْتُ • لَهُ الْمُسْرُ تَحْمِلُ عَذَابًا زَلَالًا

وقد قال حذاق المتكلمين في قوله تعالى : « وَيَقِيْ وَجْهَ رَبِّكَ » : إنها عبارة عن الذات ، وقيل : العمل الذي يقصد به وجهه . وقوله : « وَمَنِ اتَّبَعَنِ » « من » في محل رفع عطفا على التاء في قوله « أَسْلَمْتُ » أى ومن اتبعني أسلم أيضا ، وجاز العطف على الضمير المرفوع من غير تأكيد للفصل بينهما . وأثبت نافع وأبو عمرو ويعقوب ياء « اتبعني » على الأصل ، وحذف الآخرون أتباعا للصحف إذ وقعت فيه بغير ياء . وقال الشاعر :

لَيْسَ تُخْفِي بَسَارَتِي قَدَرُ يَوْمٍ • وَلَقَدْ تُخْفِي شَيْئِي إِعْسَارِي

قوله تعالى : (وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ) يعنى اليهود والنصارى « والأُمِّيِّينَ » الذين لا كتاب لهم وهم مشركو العرب . « أَسْلَمْتُمْ » استفهام معناه التقرير وفي ضمنه الأمر ، أى أسلموا ؛ كذا قال الطبري وغيره . وقال الزجاج : « أَسْلَمْتُمْ » تهديد . وهذا حسن ، لأن المعنى أسلمتم أم لا . وجاءت العبارة في قوله « فَقَدِ اهْتَدَوْا » بالماضي مبالغة في الإخبار بوقوع الهدى لهم

وتحصيله . و « البلاغ » مصدر بلغ بتخفيف عين الفعل ، أى إنما عليك أن تبلغ . وقيل : إنه مما نسخ بالجهاد . وقال ابن عطية : وهذا يحتاج إلى معرفة تاريخ نزولها ، وأما على ظاهر نزول هذه الآيات فى وقد نجران فإنما المعنى فإنما عليك أن تبلغ ما أنزل إليك بما فيه من قتال وغيره .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٢١) أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ (٢٢)** فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى (**إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ**) قال أبو العباس المبرد : كان ناس من بنى إسرائيل جاءهم النبيان يدعونهم إلى الله عز وجل فقتلهم ، فقام أناس من بعدهم من المؤمنين فأمرهم بالإسلام فقتلهم ؛ ففهم نزلت هذه الآية . وكذلك قال معقل بن أبى مسكين : كانت الأنبياء صلوات الله عليهم تسمى إلى بنى إسرائيل بغير كتاب فيقتلهم ، فيقوم قوم ممن أتبعهم فيأمرهم بالقسط ، أى بالعدل ، فيقتلون . وقد روى عن ابن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « **بئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرهم بالقسط من الناس ، بئس القوم قوم لا يأمرهم بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ، بئس القوم قوم يمشى المؤمن بينهم بالتيه** » وروى أبو عبيدة بن الجراح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « **قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار فى ساعة واحدة فقام مائة رجل وأثنا عشر رجلا من عباد بنى إسرائيل فأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقتلوا جميعا فى آخر النهار من ذلك اليوم وهم الذين ذكرهم الله فى هذه الآية** » . ذكره المهدوى وغيره . وروى شعبة عن أبى إسحاق عن أبى عبيدة عن عبد الله قال : كانت بنو إسرائيل تقتل فى اليوم سبعين نبيا ثم تقوم سوق بقلهم من آخر

(١) فى ز : يأمرهم .

النهار . فإن قال قائل : الذين وعظوا بهذا لم يقتلوا نبياً . فالجواب عن هذا أنهم رضوا فعل من قتل فكانوا بمنزلة ؛ وأيضاً فإنهم قاتلوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو قتلهم ؛ قال الله عز وجل : « وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ » ^(١) .

الثانية — دلت هذه الآية على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كان واجباً في الأمر المتقدم ، وهو فائدة الرسالة وخلافة النبوة . قال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من أمر بالمعروف أو نهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه خليفة رسوله وخليفة كتابه “ . وعن دزة بنت أبي لهب قالت : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر فقال : من خير الناس يا رسول الله ؟ قال : ” أمرهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر وأقامهم لله وأوصلهم لرحمه “ . وفي التذييل : « الْمُتَأَفِّقُونَ وَالْمُتَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَنَكْرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ » ثم قال : « وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ » . فجعل تعالى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرقاً بين المؤمنين والمتقين ؛ فدل على أن أخص أوصاف المؤمنين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ورأسها الدعاء إلى الإسلام والقتال عليه . ثم إن الأمر بالمعروف لا يليق بكل أحد ، وإنما يقوم به السلطان إذ كانت إقامة الحدود إليه ، والتعزير إلى رآيه ، والحبس والإطلاق له ، والنفي والتغريب ؛ فيصيب في كل بلدة رجلاً صالحاً قوياً عالمياً أميناً ويأمره بذلك ، ويمضي الحدود على وجهها من غير زيادة . قال الله تعالى : « الَّذِينَ إِنْ مَكَامُ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ » ^(٢) .

الثالثة — وليس من شرط الناهي أن يكون عدلاً عند أهل السنة ، خلافاً للبدعة حيث تقول : لا يغيره إلا عدل . وهذا ساقط ؛ فإن المدالة محصورة في القليل من الخلق ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عام في جميع الناس . فإن شبهوا بقوله تعالى : « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ » وقوله : « كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » ونحوه ، قيل لهم : إنما وقع الذم ها هنا على ارتكاب ما نهى عنه لا على نهي عن المنكر . ولا شك

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩٧ (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٩ و ٢٠٢ (٣) راجع ج ١٢ ص ٧٢

(٤) راجع ج ١ ص ٢٦٤ (٥) راجع ج ١٨ ص ٨١

في أن النهي عنه ممن يأتيه أقبح ممن لا يأتيه ، ولذلك يدور في جهنم كما يدور الحمار بالزحى ؛ كما بيناه في البقرة عند قوله تعالى « أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ^(١) » .

الرابعة - أجمع المسلمون فيما ذكر ابن عبد البر أن المنكر واجب تغييره على كل من قدر عليه ، وأنه إذا لم يلحقه بتغييره إلا اللوم الذي لا يتعدى إلى الأذى فإن ذلك لا يجب أن يمنعه من تغييره ؛ فإن لم يقدر فيلسانه ، فإن لم يقدر فقبله ليس عليه أكثر من ذلك . وإذا أنكر قبله فقد أدى ما عليه إذا لم يستطع سوى ذلك . قال : والأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في تأكيد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كثيرة جدا ولكنها مقيدة بالاستطاعة . قال الحسن : إنما يُكَلِّمُ مؤمن يُرعى أو جاهل يُعلم ؛ فأما من وضع سيفه أو سوطه فقال : آتَيْتَنِي آتَيْتَنِي فإليك وله . وقال ابن مسعود : يحسب المرء إذا رأى منكرا لا يستطيع تغييره أن يعلم الله من قبله أنه له كاره . وروى ابن أبي شيبة عن الأعمش عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل لمؤمن أن يذلل نفسه » . قالوا : يا رسول الله وما إذلاله نفسه ؟ قال : « يتعرض من البلاء لما لا يقوم له » .

قلت : وخبره ابن ماجه عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسن بن جندب عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكلاهما قد تكلَّم فيه . وروى عن بعض الصحابة أنه قال : إن الرجل إذا رأى منكرا لا يستطيع التكبير عليه فليقل ثلاث مرات « اللهم إن هذا منكرا فإذا قال ذلك فقد فعل ما عليه ، وزعم ابن العربي أن من رجا زواله وخاف على نفسه من تغييره الضرب أو القتل جازله عند أكثر العلماء الاقتحام عند هذا الضرر^(٢) ، وإن لم يرج زواله فأى فائدة عنده . قال : والذي عندي أن النية إذا خلصت فليقتحم كيف ما كان ولا يبالي .

قلت : هذا خلاف ما ذكره أبو عمر من الإجماع . وهذه الآية تدل على جواز الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع خوف القتل . وقال تعالى : « وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ^(٣) » . وهذا إشارة إلى الإذابة .

الخامسة — روى الأئمة عن أبي سعيد الخدري قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "من رأى منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان". قال العلماء: الأمر بالمعروف باليد على الأمراء، وباللسان على العلماء، وبالقلب على الضعفاء، يعني عوام الناس. فالمنكر إذا أمكنت إزالته باللسان للناس فليفعله، وإن لم يمكنه إلا بالمعقوبة أو بالقتل فليفعل، فإن زال بدون القتل لم يجر القتل، وهذا تلقى من قول الله تعالى: «فَقَاتِلُوا آلَ تَيْبَةَ حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ»^(١). وعليه بنى العلماء أنه إذا دفع الصائل على النفس أو على المال عن نفسه أو عن ماله أو نفس غيره فله ذلك ولا شيء عليه. ولو رأى زيد عمراً وقد قصد مال بكر فيجب عليه أن يدفعه عنه إذا لم يكن صاحب المال قادراً عليه ولا راضياً به، حتى لقد قال العلماء: لو فرضنا [قوداً]^(٢). وقيل: كل بلدة يكون فيها أربعة فاعلها معصومون من البلاء: إمام عادل لا يظلم، وعالم على سبيل الهدى، ومشايخ يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويحرضون على طلب العلم والقرآن، ونسأؤهم مستورات لا يتبرجن تبرج المجاهلية الأولى.

السادسة — روى أنس بن مالك قال قيل: يا رسول الله، متى تترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ قال: "إذا ظهر فيكم ما ظهر في الأمم قبلكم". قلنا: يا رسول الله وما ظهر في الأمم قبلنا؟ قال: "الملك في صغاركم والفاحشة في كباركم والعلم في رذالتكم". قال زيد: تفسير معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم "والعلم في رذالتكم" إذا كان العلم في الفساق. خرجه ابن ماجه. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في «المائدة»^(٤) وغيرها إن شاء الله تعالى. وتقدم معنى «فبشروهم» «وحيطت» في البقرة فلا معنى للإعادة.

قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحاً مِنْ آلِ كِنْتِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فِرْقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٣٣﴾

(١) راجع ج ١٦ ص ٣١٩ (٢) في د: القاتل. (٣) باض في أكثر الأصول. الزيادة من دروب: يعني: لو فرضنا أن دفع الجاني أدى إلى موته فأخذ فيه بالقود فلا طبع له لأنه ناج عند الله. والله أعلم.
(٤) راجع ج ٦ ص ٢٥٣ (٥) راجع ج ١ ص ٢٣٨ و ج ٣ ص ٤٨

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : هذه الآية نزلت بسبب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم إلى الله . فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد : على أى دين أنت يا محمد ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «إنى على ملة إبراهيم» . فقالا : فإن إبراهيم كان يهوديا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «فهلما إلى التوراة فهي بيننا وبينكم» . فأبى عليه فتركت الآية . وذكر النقاش أنها نزلت لأن جماعة من اليهود أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فقال لم النبي صلى الله عليه وسلم : «هلما إلى التوراة ففيها صفتى» فأبوا . وقرأ الجمهور «لِيُحْكَمْ» وقرأ أبو جعفر يزيد بن القمقاع «لِيُحَكَمْ» بضم الياء . والقراءة الأولى أحسن ؛ لقوله تعالى : « هَذَا كِتَابُنَا يَنْطَلِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ » .

الثانية — فى هذه الآية دليل على وجوب ارتفاع المدعى إلى الحاكم لأنه دعى إلى كتاب الله ؛ فإن لم يفعل كان مخالفا يتعين عليه الزجر بالأدب على قدر المخالف والمخالف . وهذا الحكم جار عندنا بالأندلس وبلاد المغرب وليس بالديار المصرية . وهذا الحكم الذى ذكرناه مبين فى التزليل فى سورة « النور » فى قوله تعالى : « وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ — إلى قوله — بَلْ أَوْلَتْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » . وأسند الزهرى عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «من دعاه خصمه إلى حاكم من حكام المسلمين فلم يجب فهو ظالم ولا حق له» . قال ابن العربى : وهذا حديث باطل . أما قوله « فهو ظالم » فكلام صحيح . وأما قوله « فلا حق له » فلا يصح ، ويحتمل أن يريد أنه على غير الحق . قال ابن خزيمة متداد المالكى : واجب على كل من دعى إلى مجلس الحاكم أن يجيب ما لم يعلم أن الحاكم فاسق ، أو يعلم عداؤه من المدعى والمدعى عليه .

الثالثة — وفيها دليل على أن شرائع من قبلنا شريعة لنا إلا ما علمنا نسخه ، وأنه يجب علينا الحكم بشرائع الأنبياء قبلنا ، على ما يأتى بيانه . وإنما لا تقرأ التوراة ولا نعمل

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٩٢ فبايعد .

(٢) فى الأصول : عداوة بين المدعى والمدعى عليه ؛ والتصويب من ز .

بما فيها لأن من هم في يده غير أمين عليها وقد غيرها وبدلها ، ولو علمنا أن شيئا منها لم يتغير ولم يتبدل جاز لنا قراءته . ونحو ذلك روى عن عمر حيث قال لكعب : إن كنت تعلم أنها التوراة التي أنزلها الله على موسى بن عمران فأقرأها . وكان عليه السلام عالما بما لم يغير منها فلذلك دعاهم إليها وإلى الحكم بها . وسيأتى بيان هذا في « المائدة ^(١) » والأخبار الواردة في ذلك إن شاء الله تعالى . وقد قيل : إن هذه الآية نزلت في ذلك . والله أعلم .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمْسَنَ النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ**
وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾

إشارة إلى التولي والإعراض ، وأقرار منهم في قولهم : « نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » ^(٢)
إلى غير ذلك من أقوالهم . وقد مضى الكلام في معنى قولهم : « لن تمسنا النار » في البقرة ^(٣) .

قوله تعالى : **فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ**
نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥﴾

خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمنته على جهة التوقيف والتعجب ، أى فكيف يكون حالهم أو كيف يصنعون إذا حشروا يوم القيامة وأضحلت عنهم تلك الزخارف التي آدعوها في الدنيا ، وجوزوا بما اكتسبوه من كفرهم وأجترائهم وقبيح أعمالهم . واللام في قوله « ليوم » بمعنى « في » ، قاله الكسائي . وقال البصريون : المعنى لحساب يوم . الطبري : لما يحدث في يوم .

قوله تعالى : **قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ**
الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾

(١) راجع ج ٦ ص ٢١٢ (٢) راجع ج ٦ ص ١٢٠ (٣) راجع ج ٢ ص ١٠ (٤) فد: أجترأهم .

قال علي رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لما أراد الله تعالى أن ينزل فاتحة الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب تطلق بالعرش وليس بينهم وبين الله حجاب وقل يا رب تهبط بنا دار الذنوب وإلى من يعصيك فقال الله تعالى وعزني وجلالي لا يقرأ كن عبد عقب كل صلاة مكتوبة إلا أسكتته حفطيرة القدس على ما كان منه، وإلا نظرت إليه بعيني المكنونة في كل يوم سبعين نظرة، وإلا قضيت له في كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة، وإلا أعدته من كل عدو ونصرته عليه ولا يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت " . وقال معاذ بن جبل : أحبتست عن النبي صلى الله عليه وسلم يوما فلم أصل معه الجمعة فقال : " يا معاذ ما منعك من صلاة الجمعة ؟ " قلت : يا رسول الله، كان ليوحنا بن باري اليهودي - علي أوقية من ثير وكان على بابي يرصدني فأشفقت أن يحبسني دونك . قال : " اتحب يا معاذ أن يقضى الله دينك ؟ " قلت نعم . قال : " قل كل يوم قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ - إلى قوله - بِغَيْرِ حِسَابٍ ورحم الدنيا والآخرة ورحيمهما تعطى منهما من تشاء وتمنع منهما من تشاء أقض عني ديني فلو كان عليك ملء الأرض ذهباً لأذاه الله عنك " . ترجمه أبو نعيم الحافظ، أيضا عن عطاء الخراساني أن معاذ بن جبل قال : علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم آيات من القرآن - أو كلمات - ما في الأرض مسلم يدعو بهن وهو مكروب أو غارم أو ذو دين إلا قضى الله عنه وفرج همه ، أحبتست عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكره . غريب من حديث عطاء أرسله عن معاذ . وقال ابن عباس وأنس بن مالك : لما أفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ووعده أمته ملك فارس والروم قال المنافقون واليهود : هيهات هيهات ! من أين لمحمد ملك فارس والروم ! هم أعز وأمنع من ذلك ، ألم يكف عدا مكة والمدينة حتى طمع في ملك فارس والروم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقيل : نزلت دامغة لباطل نصارى أهل نجران في قولهم : إن عيسى هو الله ؛ وذلك أن هذه الأوصاف تبين لكل صحيح الفطرة أن عيسى ليس بشيء منها . قال ابن إسحاق : أعلم الله عز وجل في هذه الآية بنادهم وكفرهم ، وأن عيسى صلى الله عليه وسلم وإن كان الله تعالى

أعطاه آيات تدل على نبوته من إحياء الموتى وغير ذلك فإن الله عز وجل هو المنفرد بهذه الأشياء؛ من قوله : « تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ » . وقوله : « تُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » فلو كان عيسى إلهاً كان هذا إليه ؛ فكان في ذلك اعتبار وآية ^(١) بينة .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ ﴾ اختلف النحويون في تركيب لفظة « اللهم » بعد إجماعهم أنها مضمومة الهاء مشددة الميم المفتوحة ، وأنها منادى ؛ وقد جاءت مخففة الميم في قول الأعشى :

كدعوة من أبي رباح • يسمعها اللهم ^(٢) الجار

قال الخليل وسيبويه وجميع البصريين : إن أصل اللهم يا الله ، فلما استعملت الكلمة دون حرف النداء الذي هو « يا » جعلوا بدل هذه الميم المشددة بفاءوا بحرفين وهما الميمان عوضاً من حرفين وهما الياء والألف ، والضممة في الهاء هي ضمة الاسم المنادى المفرد . وذهب الفراء والكوفيون إلى أن الأصل في اللهم يا الله أننا بنحير ؛ فحذف وخطت الكلمتين ، وأن الضمة التي في الهاء هي الضمة التي كانت في أننا لما حذفت الهمزة انتقلت الحركة . قال النحاس : هذا عند البصريين من الخطأ العظيم ، والقول في هذا ما قاله الخليل وسيبويه . قال الزجاج : محال أن يترك الضم الذي هو دليل على النداء المفرد ، وأن يجعل في أسم الله ضمة أتم ، هذا لحاد في أسم الله تعالى . قال ابن عطية : وهذا غلو من الزجاج ، وزعم أنه ما سمع قط يا الله أتم ، ولا تقول العرب يا اللهم . وقال الكوفيون : إنه قد يدخل حرف النداء على « اللهم » وأنشدوا على ذلك قول الراجز :

• غفرت أو عذبت يا اللهم •

آخر :

وما عليك أن تقولي كلاً • سبخت أو هلك يا اللهم ما
أردد علينا شيخنا مسلماً • فإننا من خيره لن نعدما ^(٣)

(١) في بورد : اعتباراً بهينة . (٢) هكذا نسخ الأصول ومعاني القرآن للقراء ، وفي اللسان : لام الجار ، بتحقيق الميم .
(٣) في اللسان : يا اللهم ، وما في الأصول ومعاني القرآن جـ ١ ص ٢٠٣ والخزانة جـ ١ ص ٣٥٨ هو ما أئبناه .

آخر :

إني إذا ما حَدَّثْتُ أُمَّا • أقول يا اللَّهُمَّ يا اللَّهُمَّ

قالوا : فلو كان الميم عوضا من حرف النداء لما آجتمعا . قال الزجاج : وهذا شاذٌ ولا يعرف قائله . ولا يترك له ما كان في كتاب الله وفي جميع دِيَوَانِ العرب ؛ وقد ورد مثله في قوله ^(١) :

هنا نَفَنَّا في في من فَمَوَيْمًا • على النابج العاوي أشدَّ رِجَامِ

قال الكوفيون : وإنما تراد الميم مخففة في فَمَ وَأَيْمُ ، وأما ميم مشددة فلا تراد . وقال بعض النحويين : ما قاله الكوفيون خطأ ؛ لأنه لو كان كما قالوا كان يجب أن يقال : « اللهم » ويُقتصر عليه لأنه معه دعاء . وأيضاً فقد تقول : أنت اللهم الرزاق . فلو كان كما ادَّعوا لكنت قد فصلت بمجلتين بين الابتداء والخبر . قال النضر بن شُمَيْل : من قال اللهم فقد دعا الله تعالى بجميع أسمائه كلها . وقال الحسن : اللهم تجمع الدعاء .

قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ الْمَلِكِ ﴾ قال قتادة : بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل الله عز وجل أن يعطى أمته ملك فارس فأَنْزَلَ الله هذه الآية . وقال مقاتل : سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل الله له ملك فارس والروم في أمته ؛ فعلمه الله تعالى بأن يدعو بهذا الدعاء . وقد تقدّم معناه . و « مالك » منصوب عند سيبويه على أنه نداء ثان ؛ ومثله قوله تعالى : « قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » ^(٢) ولا يجوز عنده أن يوصف اللَّهُمَّ ؛ لأنه قد ضمت إليه الميم . وخالفه محمد بن يزيد وإبراهيم بن السريّ الزجاج فقالا : « مالك » في الإعراب صفة لأسم الله تعالى ، وكذلك « فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » ^(٣) . قال أبو علي ؛ هو مذهب

(١) القائل هو الفرزدق . وصف شاعرين من قومه نزع في الشعر إليهما . وأراد بالنابج العاوي من مجاه ، وجعل المجاه كالمرجحة لجله المهاج كالكلب النابج ؛ والرجام المراجعة . كذا عن شرح الشواهد . والرجام المجراه .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٦٥

(٣) في الأصول ؛ والزجاج بالواو وليس بشئ . لأن الزجاج هو إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الزجاج .

أبي العباس المبرد؛ وما قاله سيويه أصوب وأتّين؛ وذلك أنه ليس في الأسماء الموصوفة شيء على حدّ « اللهم » لأنه اسم مفرد ضم إليه صوت ، والأصوات لا توصف ؛ نحو غافق وما أشبهه . وكان حكم الاسم المفرد ألا يوصف وإن كانوا قد وصفوه في مواضع . فلما ضمّ هنا ما لا يوصف إلى ما كان قياسه ألا يوصف صار بمنزلة صوت ضم إلى صوت ؛ نحو حبل فلم يوصف . و (المُلْك) هنا النبوّة ؛ عن مجاهد . وقيل ، الغلبة . وقيل : المال والعبيد . الزجاج : المعنى مالك العباد وما ملكوا . وقيل : المعنى مالك الدنيا والآخرة . ومعنى (تُوَقِّي المُلْك) أى الإيمان والإسلام . (مَن تَشَاءُ) أى من تشاء أن تؤتیه إياه ، وكذلك ما بعده ، ولا بدّ فيه من تقدير الحذف ، أى وتزعم الملك من تشاء أن تزعمه منه ، ثم حذف هذا ، وأنشد سيويه :

ألا هل لهذا الدهر من متعلّ • على الناس مهما شاء بالناس يفعل^(٢)

قال الزجاج : مهما شاء أن يفعل بالناس يفعل . وقوله : (تُعَزِّمَن تَشَاءُ) يقال : عزّ إذا علا وقهر وغلّب ؛ ومنه ، « وَعَزَّيْنِي فِي الْخَطَايَا » . (وَتَبْذُلُ مَن تَشَاءُ) ذل يذل ذلّاً [إذا غلب وعلا وقهر] . قال طرفة :

بطيء عن الخلى سريع إلى الخنا • ذليل بأجماع الرجال ملهّد^(٥)

(بِيَدِكَ الْخَيْرُ) أى بيدك الخير والشر فحذف ؛ كما قال : « سَرَّايِلُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » . وقيل : خص الخير لأنه موضع دعاء ورغبة في فضله . قال النقاش : بيدك الخير ، أى النصر والغنيمة . وقال أهل الإشارات . كان أبو جهل يملك المال الكثير ، ووقع في الرس يوم بدر ، والفقراء صهيب وبلال وخبّاب لم يكن لهم مال ، وكان ملكهم الإيمان « قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكِ المُلْكِ تُوَقِّي المُلْكُ مَن تَشَاءُ » تقيم الرسول يقيم أبى طالب على رأس الرّس حتى يُنادى أبداً قد أقبلت

(١) فز : توى الإيمان . (٢) البيت للأ سودين يعفر النشل . يقول : إن هذا الدهر يذهب بيهجة الإنسان وشبابه ، ويتعلّق في ضله ذلك تعلّق المتجنّى على غيره . (عن شرح الشواهد) . (٣) راجع ج ١٥ ص ١٧٤ (٤) من ب ود . (٥) الجلى : الأمر العظيم الذى يدعى له ذور الرأى . والخرنا : الفساد والقحش في المنطق . والدليل : المقهور ، وهو حة الزيز . وأجماع : جمع جمع ، وهو ظهر الكف إذا جمعت أصابعك وضمتها . والمهّد : المضروب ، وهو المدفع . (عن شرح المعلقات) . (٦) راجع ج ١٠ ص ١٦٠ (٧) الرّس : البر المطوية بالحجارة .

إلى القليب : يَأْتِيَةٌ ، يَأْتِيَةٌ تَعِزُّ من تشاء وتُدَلُّ من تشاء . أى صَهِبَ ، أى لِيلَ ، لا تَعْتَقِدُوا
أنا منضاكم من الدنيا بِنَفْسِكُمْ . بيدك الخير ، ما مَنَعَكُمْ مِنْ عَجْزٍ « إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »^(٢)
إِنْعَامُ الْحَقِّ عَامٌ يَتَوَلَّى مِنْ يَشَاءُ .

قوله تعالى : **تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ
الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ
حِسَابٍ** ﴿٧﴾

قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقادة والسدي في معنى قوله « **تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ** »
الآية ، أى تدخل ما نقص من أحدهما في الآخر ، حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة وهو
أطول ما يكون ، والليل تسع ساعات وهو أقصر ما يكون ، وكذا « **تُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ** » وهو
قول الكلبي ، وروى عن ابن مسعود . وتحتل ألفاظ الآية أن يدخل فيها تعاقب الليل
والنهار ، كأن زوال أحدهما ولوج في الآخر . واختلف المفسرون في معنى قوله تعالى : « **وَتُخْرِجُ
الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ** » فقال الحسن : معناه تُخْرِجُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الْكَافِرِ وَالْكَافِرَ مِنَ الْمُؤْمِنِ ، وروى
نحوه عن سلمان الفارسي . وروى معمر عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على
نسائه فإذا بامرأة حسنة الهيئة قال : « من هذه ؟ » قلن إحدى خالاتك . قال : « ومن
هى ؟ » قلن : هى خالدة بنت الأسود بن عبد يغوث . فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
« **سبحان الذى يخرج الحي من الميت** » . وكانت امرأة سالحة وكان أبوها كافرا . فالمراد على
هذا القول موت قلب الكافر وحياة قلب المؤمن ، فالموت والحياة مستعاران .^(٣) وذهب كثير من
العلماء إلى أن الحياة والموت في الآية حقيقتان ؛ فقال عكرمة : هى إخراج الدجاجة وهى حية
من البيضه وهى ميتة ، وإخراج البيضه وهى ميتة من الدجاجة وهى حية . وقال ابن مسعود :
هى النطفة تخرج من الرجل وهى ميتة وهو حي ، ويخرج الرجل منها حيا وهى ميتة . وقال عكرمة
والسدي : هى الحبة تخرج من السنبله والسنبله تخرج من الحبة ، والنواة من النخلة والنخلة

(١) فى ز : صهبا وبلالا . (٢) فى ز : منضاكم الدنيا ، وقد : إنما منضاكم . (٣) فى د ، ب : يستمران .

تخرج من النواة؛ والحياة في النخلة والسنبلة تشبيه . ثم قال : ﴿ وَرَزَقُ مِنْ شَاءٍ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾^(١) أى بغير تضيق ولا تقير؛ كما تقول : فلان يعطى بغير حساب؛ كأنه لا يحسب ما يعطى .

قوله تعالى : لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ^(٢) وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً^(٣) وَيَحْذَرُكَ اللَّهُ نَفْسَهُ^(٤) وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ^(٥)

فيه مسائلتان :

الأولى — قال ابن عباس : نهى الله المؤمنين أن يلاطفوا الكفار فيتخذوهم أولياء؛ ومثله « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ »^(١) وهناك يأتي بيان هذا المعنى . ومعنى ﴿ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ ﴾^(٢) أى فليس من حزب الله ولا من أوليائه فى شيء؛ مثل « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ »^(٣) . وحكى سيويه « هو منى فرسخين » أى من أصحابى ومعى . ثم استثنى وهى :

الثانية — فقال : ﴿ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً ﴾^(٤) قال معاذ بن جبل ومجاهد : كانت التقية فى جنة الإسلام قبل قوة المسلمين ؛ فأما اليوم فقد أعز الله الإسلام أن يتقوا من عدوهم . قال ابن عباس : هو أن يتكلم بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان ، ولا يُقتل ولا يأتى مائماً . وقال الحسن : التقية جائزة للإنسان إلى يوم القيامة ، ولا تقية فى القتل . وقرأ جابر بن زيد ومجاهد والضحاك ، « إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تَقِيَةً »^(٥) وقيل : إن المؤمن إذا كان قائماً بين الكفار فله أن يداريهم باللسان إذا كان خائفاً على نفسه وقلبه مطمئن بالإيمان . والتقية لا تحل إلا مع خوف القتل أو القطع أو الإيذاء العظيم . ومن أكره على الكفر فالصحيح أن له أن يتصلب ولا يجيب إلى التلطف بكلمة الكفر ؛ بل يجوز له ذلك على ما يأتى بيانه فى « النحل »^(٦) إن شاء الله تعالى . وأما حمزة والكسائى « تقاة » ، ونظم الباقون ؛ وأصل « تقاة » وقية على وزن فُعلة ؛ مثل

(١) راجع ص ١٧٨ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٨ ص ٢٤٦ (٣) فى : أن يداهم .

(٤) فى بوز : ولا يجب التلطف . (٥) راجع ج ١٠ ص ١٨٠ .

تُؤَدَّةً وَتُهِمَّةً، قلبت الواو تاء والياء ألها . وروى الضحاك عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في عبادة بن الصامت الأنصاري وكان بدرياً تقياً وكان له حلف من اليهود؛ فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب قال عبادة : يا نبي الله ، إن معي خمسمائة رجل من اليهود ، وقد رأيت أن يخرجوا معي فأستظهر بهم على العدو . فأنزل الله تعالى : « لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » الآية . وقيل : إنها نزلت في عمار بن ياسر حين تكلم ببعض ما أراد منه المشركون ، على ما يأتي بيانه في « النحل » .

قوله تعالى : ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ قال الزجاج : أى ويحذركم الله إياه . ثم استغفوا عن ذلك بهذا وصار المستعمل ؛ قال تعالى : « تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ » فعنائه تعلم ما عندى وما في حقيقتي ولا أعلم ما عندك ولا ما في حقيقتك . وقال غيره : المعنى ويحذركم الله عقابه ؛ مثل « وأسأل القرية » . وقال : « تعلم ما في نفسي » أى مغيبى ، فجعلت النفس في موضع الإضمار لأنه فيها يكون . ﴿ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ أى وإلى جزاء الله المصير . وفيه إقرار بالبعث .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يُعْلَمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

فهو العالم بخفيات الصدور وما أشتملت عليه ، وبما في السموات والأرض وما أحتوت عليه ، علام الغيوب لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا يغيب عنه شيء ، سبحانه لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة .

قوله تعالى : يَوْمَ تَحْجُدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمَلَتْ مِنْ خَيْرٍ تُحْضَرُ وَمَا عَمَلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾

«يوم» منصوب متصل بقوله : « وَيَحَذِّرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ . يَوْمَ تَجِدُ » . وقيل : هو متصل بقوله : « وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ . يَوْمَ تَجِدُ » . وقيل : هو متصل بقوله : « وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . يَوْمَ تَجِدُ » . ويجوز أن يكون منقطعا على إضمار آذ كر ؛ ومثله قوله : « إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ . يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ » . و«مُحَضَّرًا» حال من الضمير المحذوف من صلة « ما » تقديره يوم تجد كل نفس ما عملته من خير محضرا . هذا على أن يكون « تجد » من وجدان الضالة . و« ما » من قوله « وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ » عطف على « ما » الأولى . و« تَوَدَّ » في موضع الحال من « ما » الثانية . وإن جعلت « تَجِدُ » بمعنى تعلم كان « مُحَضَّرًا » المفعول الثاني ، وكذلك تكون « تَوَدَّ » في موضع المفعول الثاني ؛ تقديره يوم تجد كل نفس جزاء ما عملت محضرا . ويجوز أن تكون « ما » الثانية رفعا بالابتداء ، و« تَوَدَّ » في موضع رفع على أنه خبر الابتداء ، ولا يصح أن تكون « ما » بمعنى الجزاء ؛ لأن « تَوَدَّ » مرفوع ، ولو كان ماضيا لحاز أن يكون جزاء ، وكان يكون معنى الكلام : وما عملت من سوء ودت لو أن ينها وبينه أمدا بعيدا ؛ أى كما بين المشرق والمغرب . ولا يكون المستقبل إذا جعلت « ما » للشرط إلا مجزوما ؛ إلا أن تحمله على تقدير حذف الفاء ، على تقدير : وما عملت من سوء فهي تود . أبو علي : هو قياس قول الفراء عندى ؛ لأنه قال في قوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ »^(٢) : إنه على حذف الفاء . والأمد : الغاية ، وجمعه آماد . ويقال : استولى على الأمد ، أى غلب سابقا . قال النابغة :

إِلَّا لِمَنَّا أَوْ مِنْ أَنْتَ سَابِقُهُ ■ سَبَقَ الْجَوَادُ إِذَا اسْتَوْلَى عَلَى الْأَمَدِ

والأمد : الغضب . يقال : أمد أمدا ، إذا غضب [غضبا] .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣١﴾

الحُب : المحبة ، وكذلك الحُب بالكسر . والحُب أيضا الحبيب ؛ مثل الخلدن والخدين ؛ يقال أحبه فهو مُحِبٌ ، وحبته يحبه (بالكسر) فهو مُحَبُّوبٌ . قال الجوهري : وهذا شاذ ؛ لأنه

(١) راجع ج ٩ ص ٣٨٢ (٢) في د : لو كان . (٣) راجع ج ٧ ص ٧٧

(٤) الزيادة من د وفي ب : أى غضب .

لا يأتى فى المضاعف يفعل بالكسر . قال أبو الفتح : والأصل فيه حَبُّ كَطَرُف ، فأسكنت الباء وأدغمت فى الثانية . قال ابن الذهان سعيد : فى حَبَّ لغتان : حَبَّ وأَحَبَّ ، وأصل « حَب » فى هذا البناء حَبُّ كَطَرُف ؛ يدل على ذلك قولهم : حَبَّت ، وأكثر ما ورد فعيل من فَعَّل . قال أبو الفتح : والدلالة على أَحَبَّ قوله تعالى : « يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ » بضم الباء . و « آتَبِعُونى يُحِبُّكُمْ الله » و « حَب » يرد على فَعَّل لقولهم حَبِيب . وعلى فَعِل كقولهم محبوب : ولم يرد آسم الفاعل من حَبَّ المتعدى ، فلا يقال : أنا حَابَّ . ولم يرد آسم المفعول من أفعَل إلا قليلاً ؛ كقوله :

• مَنَى بِمَنْزِلَةِ الْمُحَبِّ الْمُكْرَمِ ^(١) •

وحكى أبو زيد : حَبَبْتُهُ أَحَبَّهُ . وأنشد :

فوالله لولا تَمَرُهُ ما حَبَبْتُهُ * ولا كان أدنى من عُوفٍ وهاشم

وأنشد :

لَعَمْرُكَ إِنِّى وَطِلَابَ مِصْرٍ * لَكَالزُّدَادِ مِمَّا حَبَّ بُعْدَا

وحكى الأصمعى فتح حرف المضارعة مع الباء وحدها . والْحُبُّ الحباية ، فارسي معرب ، والجمع حَبَابٌ وَحَبَبَةٌ ؛ حكاه الجوهري . والآية نزلت فى وفد تجران إذ زعموا أن ما أَدْعَوْهُ فى عيسى حُبُّ الله عز وجل ؛ قاله محمد بن جعفر بن الزبير . وقال الحسن وأبن جريح : نزلت فى قوم من أهل الكتاب قالوا : نحن الذين نُحِبُّ ربنا . وروى أن المسلمين قالوا : يا رسول الله ، والله إنا لنُحِبُّ ربنا ؛ فأنزل الله عز وجل : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الله فَاتَّبِعُونى » . قال ابن عرفة : المحبة عند العرب إرادة الشئ ^(٢) على قصد له . وقال الأزهري : محبة العبد لله ورسوله طاعته لها وأتباعه أمرهما ؛ قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الله فَاتَّبِعُونى » . ومحبة الله للعباد إنعامه عليهم بالغفران ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ الله لا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ » أى لا يغفر لهم . وقال سهل بن عبد الله : علامة حُبِّ الله حب القرآن ، وعلامة حب

(١) هذا محز بيت لعنرة فى ملفقه ومصدره : * ولقد نزلت فلا تظنى غيره *

(٢) فى ب و د : إرادتها .

القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم ، وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ، وعلامة حب الله وحب القرآن وحب النبي وحب السنة حب الآخرة ، وعلامة حب الآخرة أن يحب نفسه ، وعلامة حب نفسه أن يبغض الدنيا ، وعلامة بغض الدنيا ألا يأخذ منها إلا الزاد والبُلَّة . وروى أبو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ قال : " على البر والتقوى والتواضع وذلة النفس " أخرجه أبو عبد الله الترميذي . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من أراد أن يحبه الله فعليه بصدق الحديث وأداء الأمانة وألا يؤذى جاره " . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله إذا أحب عبدا دعا جبريل فقال إني أحب فلانا فأحبه قال فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول إني أحب فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء — قال — ثم يوضع له القبول في الأرض ، وإذا أبغض عبدا دعا جبريل فيقول إني أبغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادي في أهل السماء إن الله يبغض فلانا فأبغضوه — قال — فيبغضونه ثم توضع له البغضاء في الأرض " . وسياق لهذا مزيد بيان في آخر سورة « مريم » إن شاء الله تعالى . وقرأ أبو رجاء العطاردي " فأتبعوني " بفتح الباء ، ﴿ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ عطف على « يُحِبِّكُمْ » . وروى محبوب عن أبي عمرو بن العلاء أنه أدغم الراء من « يغفر » في اللام من « لكم » . قال النحاس : لا يجوز الخليل وسيبويه إدغام الراء في اللام ، وأبو عمرو أجل من أن يغلط في مثل هذا ، ولعله كان يحني الحركة كما يفعل في أشياء كثيرة . قوله تعالى : قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾ يأتي بيانه في « النساء » .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ شرط ، إلا أنه ماض لا يعرب . والتقدير فإن تولوا على كفرهم وأعرضوا عن طاعة الله ورسوله ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ أي لا يرضى فعلهم ولا يغفر لهم كما تقدم .

(٢) كذا في الأصول ، راجع البحر ج ٢ ص ٢١ ، في الشواذ

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٠

(٣) راجع ج ٥ ص ٢٥٨

ص ٢٠ : يحبيكم بفتح الياء .

وقال « فإن الله » ولم يقل « فإنه » لأن العرب إذا عظمت الشيء أعادت ذكره؛ وأنشد
سيبويه :

لا أرى الموت يسبق الموت شيئاً • تنصص الموت ذاك الغنى والفقر (١)

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ

عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا) أصطفى أختار ، وقد تقدم في البقرة .
وتقدم فيها اشتقاق آدم وكنيته ، والتقدير إن الله أصطفى دينهم وهو دين الإسلام ؛ فحذف
المضاف . وقال الزجاج : أختارهم للنبوة على عالمي زمانهم . « ونوحا » قيل إنه مشتق من
ناح بنوح ، وهو اسم أعجمي إلا أنه أنصرف لأنه على ثلاثة أحرف ، وهو شيخ المرسلين ،
وأول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض بعد آدم عليه السلام بتحريم البنات والأخوات
والعمات والخالات وسائر القرابات ، ومن قال : إن إدريس كان قبله من المؤرخين فقد وهم
على ما يأتي بيانه في « الأعراف » (٢) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ) تقدم في البقرة معنى الآل وعلى ما يطلق
مستوفى . وفي البخاري عن ابن عباس قال : آل إبراهيم وآل عمران المؤمنون من آل إبراهيم
وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ؛ يقول الله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ
وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ » وقيل : آل إبراهيم لإسماعيل وإسماعيل وبعقوب
والأسباط ، وأن محمدا صلى الله عليه وسلم من آل إبراهيم . وقيل : آل إبراهيم نفسه ، وكذا
آل عمران ؛ ومنه قوله تعالى : « وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ » (٣) وفي الحديث :
« لقد أعطى من ماراً من مزامير آل داود » ؛ وقال الشاعر :

(١) البيت لسواده بن عدى . وقيل : لأمية بن أبي الصلت . (عن شرح الشواهد) .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٣٣ (٣) راجع ج ١ ص ٢٧٩ (٤) راجع ج ٧ ص ٢٢٢

(٥) راجع ج ١ ص ٣٨١ (٦) راجع ج ٣ ص ٢٤٧

وَلَا تَبْكُ مَيِّتًا بِمَيِّتٍ أَحَبَّ • عَلَى وَعَبَّاسَ وَأَلَّ أَبَى بَكْرَ

وقال آخر :

يُؤَلِّقُ مِنْ تَذَكُّرِ آلٍ لَيْلَى • كَمَا يَلْقَى السَّلِيمُ مِنَ الصِّدَادِ^(١)

أراد من تذكر ليلي نفسها . وقيل : آل عمران آل إبراهيم ، كما قال : « ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ » . وقيل : المراد عيسى ، لأن أمه أبنه عمران . وقيل : نفسه كما ذكرنا . قال مقاتل : هو عمران أبو موسى وهارون ، وهو عمران بن يضر بن فاهات بن لاوى بن يعقوب . وقال الكلبي : هو عمران أبو مريم ، وهو من ولد سليمان عليه السلام . وحكى السهيلي : عمران ابن ماثان ، وأمرأته حنة (بالنون) . وخص هؤلاء بالذكر من بين الأنبياء لأن الأنبياء والرسل بعضهم وقضيضهم من نسلهم . ولم ينصرف عمران لأن في آخره ألفا ونونا زائدين . ومعنى قوله : « عَلَى الْعَالَمِينَ » أى على عالمي زمانهم ، في قول أهل التفسير . وقال الترمذى الحكيم أبو عبد الله محمد بن على : جميع الخلق كلهم . وقيل « عَلَى الْعَالَمِينَ » : على جميع الخلق كلهم إلى يوم الصور ، وذلك أن هؤلاء رُسلُ وأنبياء فهم صفوة الخلق ، فأما محمد صلى الله عليه وسلم فقد جازت مرتبته الأصطفاء لأنه حبيب ورحمة . قال الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ » فالرسل خلقوا للرحمة ، ومحمد صلى الله عليه وسلم خلق بنفسه رحمة ، فلذلك صار أمانا للخلق ، لما بعثه الله آمين الخلق العذاب إلى نفخة الصور . وسائر الأنبياء لم يخلقوا هذا المحل ، ولذلك قال عليه السلام : « إنا رحمة مهادة » يخبر أنه بنفسه رحمة للخلق من الله . وقوله «مهادة» أى هدية من الله للخلق . ويقال : اختار آدم بخسة أشياء : أولها أنه خلقه بيده في أحسن صورة بقدرته ، والثاني أنه علمه الأسماء كلها ، والثالث أمر الملائكة بأن يسجدوا له ، والرابع أسكنه الجنة ، والخامس جعله أبا البشر . واختار نوحا بخسة

(١) في الأصول : « ولا تس » والتصويب من تفسير ابن عطية ، واليت لأراكة بن عبد الله التقي في رثاء النبي صلى الله عليه وسلم . أى أحبه على وعباس وأبو بكر ، ويريد جميع المؤمنين (ابن عطية) والذي يروى : أحبه : أى ستره في التراب . (٢) العدد : احتياج وجع الدقيق ، وذلك فإذا تمت له سنة في يوم لدغ حاج به الألم . وقيل : عداد السليم أن تعد له سبعة أيام فإن مضت رجوا له البره ، وما لم تض قبل = هو في عداده .

(٤) راجع ج ١١ ص ٣٥٠

(٣) في ب و د : حازت .

أشياء : أولها أنه جعله أبا البشر ؛ لأن الناس كلهم غيرقوا وصار ذريته هم الباقين ، والثاني أنه أطلّ عمره ، ويقال : طوبى لمن طال عمره وحسن عمله ، والثالث أنه استجاب دعاءه على الكافرين والمؤمنين ، والرابع أنه حمله على السفينة ، والخامس أنه كان أول من نسخ الشرائع ؛ وكان قبل ذلك لم يحرم تزويج الخالات والعمات . وأختار إبراهيم بخمسة أشياء : أولها أنه جعله أبا الأنبياء ؛ لأنه روى أنه خرج من صلبه ألف نبي^(١) من زمانه إلى زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، والثاني أنه اتخذ خليلا ، والثالث أنه أنجاه من النار ، والرابع أنه جعله إماما للناس ، والخامس أنه ابتلاه بالكلمات فوقفه حتى أتمهم . ثم قال : « وَآلِ عِمْرَانَ » فإن كان عمران أبا موسى وهارون فإنما اختارهما على العالمين حيث بعث على قومه المنّ والسّلوى وذلك لم يكن لأحد من الأنبياء في العالم . وإن كان أبا مريم فإنه أصطفى له مريم بولادة عيسى بغير أب ولم يكن ذلك لأحد في العالم . والله أعلم .

قوله تعالى : ذُرِّيَّةَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ^ط وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤﴾

تقدّم في البقرة معنى الذرية واشتقاقها . وهى نصب على الحال ؛ قاله الأخفش . أى فى حال كون بعضهم من بعض ، أى ذرية بعضها من ولد بعض . الكوفيون : على القطع . الزجاج : بدل ، أى أصطفى ذرية بعضها من بعض ، ومعنى بعضها من بعض ، يعنى فى التناصر فى الدين ؛ كما قال : « الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ^(٢) » يعنى فى الضلالة ؛ قاله الحسن وقتادة . وقيل : فى الاجتناء والأصطفاء والنّوة . وقيل : المراد به التناسل ، وهذا أضعفها .

قوله تعالى : إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٥﴾ فَلَبَّ وَضَعَهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ^ط وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٢٦﴾

(١) فى هذا نظر لأن الأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا كما ورد فى الخبر ، أكثرهم من ذريته عليه السلام .

(٢) راجع ج ٨ ص ١٩٩

(٢) راجع ج ٢ ص ١٠٧

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ) قال أبو عبيدة : « إذ » زائدة . وقال محمد بن يزيد : التقدير أذكر إذ . وقال الزجاج : المعنى وأصطفى آل عمران إذ قالت امرأة عمران . وهى حنة (بالحاء المهملة والنون) بنت فاقود بن قنبل أم مريم جذة عيسى عليه السلام ، وليس بأسم عمرى ولا يعرف فى العربية حنة أسم امرأة . وفى العربية أبو حنة البدري ، ويقال فيه : أبوجبة (بالباء بواحدة) وهو أصح ، وأسمه عامر ، ودير حنة بالشام ، ودير آخر أيضا يقال له كذلك ، قال أبو نؤاس :

يَا دِيرَ حَنَةٍ مِنْ ذَاتِ الْأَكِرَاجِ * مَنْ يَصْحُ عَنْكَ فَلَنَى لَسْتُ بِالصَّاحِي ^(١)

وحبة فى العرب كثير ، منهم أبو حبة الأنصارى ، وأبو السنا بل بن بعلك المذكور فى حديث سبيعة حبة ، ولا يعرف حنة بالحاء المعجمة إلا بنت يحيى بن أكرم القاضي ، وهى أم محمد بن نصر ، ولا يعرف حنة (بالحاء) إلا أبوجنة ، وهو خال ذى الرقة الشاعر . كل هذا من كتاب ابن مأكولا .

الثانية - قوله تعالى : (رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا) تقدم معنى النذر ، وأنه لا يلزم العبد إلا بأن يلزمه نفسه . ويقال : إنها لما حملت قالت : لئن نجانى الله ووضعت

- (١) هو «دير حنة» بالحيرة من بناء نوح (راجع مسالك الأبصار ج ١ ص ٣١٢ طبعة دار الكتب المصرية) .
- (٢) الأكراج (بالضم ثم الفتح وياء ساكنة وراءه وألف وحاء) : مواضع تخرج إليها النصارى فى أعيادهم . (عن القاموس) . وفى مسالك الأبصار : (أنها قباب صفار يسكنها رهبان يقال للواحد منها الكرج) .
- (٣) هى سبيعة بنت الحارث الأسلمية ، كانت زوجة لسعد بن خولة فات عنها بمكة فقال لها أبو السنا بل حبة : إن أجلك أربعة أشهر وعشر ، وقد كانت وضعت بعد وفاة زوجها ليلا ، قيل خمس وعشرون ليلة ، وقيل أقل من ذلك ، فلما قال لها أبو السنا بل ذلك أتت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال لها : " قد حلت فأنكحى من شئت " . روى عنها فقها أهل المدينة وفقها أهل الكوفة من التابعين حديثها هذا . وذكر ابن سعد أن أبا السنا بل بن بعلك قد كان فيمن خطبا . وذكر ابن البرقي أنه تزوجها وأولدها ابنه سنا بل . (راجع الاستيعاب وتهذيب التهذيب وابن سعد) . (٤) وفى المشبه للذهبي : بالحاء المعجمة ونون . (٥) الذى فى المشبه : «زوجة محمد» .

ما في بطنى لجلته مُحَرَّرًا . ومعنى «لك» أى لعبادتك . «محزرا» نصب على الحال ، وقيل :
 نمت لمفعول محذوف ، أى إني نذرت لك ما في بطنى غلاما محزرا ، والأول أولى من جهة
 التفسير وسباق الكلام والإعراب : أما الإعراب فإن إقامة النعت مقام المنعوت لا يجوز
 في مواضع ، ويجوز على المجاز في أخرى ، وأما التفسير فليل إن سبب قول امرأة عمران هذا
 أنها كانت كبيرة لا تلد ، وكانوا أهل بيت من الله بمكان ، وأنها كانت تحت شجرة فبصرت بطائر
 يَرُقُّ قَرَحًا فتحزنت نفسها لذلك ، ودعت ربه أن يهب لها ولدا ، ونذرت إن ولدت أن
 تجعل ولدها محزرا : أى عتيقا خالصا لله تعالى ، خادما للكنيسة حبسا عليها ، مفرغا لعبادة الله
 تعالى . وكان ذلك جائزا في شريعتهم ، وكان على أولادهم أن يطيعوهم . فلما وضعت مريم
 قالت : « رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ » يعنى أن الأنثى لا تصلح لخدمة الكنيسة . قيل لما يصيبها
 من الحيض والأذى . وقيل : لا تصلح لمخالطة الرجال . وكانت ترجو أن يكون ذَكَرًا^(١)
 فلذلك حزنت .

الثالثة — قال ابن العربي : « لا خلاف أن امرأة عمران لا يتطرق إلى حملها نذر
 لكونها حرة ، فلو كانت امرأته أمة فلا خلاف أن المرء لا يصح له نذر في ولده وكيفما تصرف
 حاله ، فإنه إن كان الناذر عبدا فلم يتقرر له قول في ذلك ، وإن كان حرا فلا يصح أن يكون
 مملوكا له ، وكذلك المرأة مثله ، فأى وجه للنذر فيه ؟ وإنما معناه — والله أعلم — أن المرء إنما
 يريد ولده للأنس به والاستنصار والتسلي ، فطلبت هذه المرأة الولد أنسا به وسكونا إليه ،
 فلما من الله تعالى عليها به نذرت أن حفظها من الأنس به متروك فيه ، وهو على خدمة الله تعالى
 موقوف ، وهذا نذر الأحرار من الأبرار . وأرادت به محزرا من جهتي ، محررا من رِقِّ الدنيا
 وأشغالها ، وقد قال رجل من الصوفية لأتمه : يا أُمِّه : ذَرِينِي لله أَنْعَبِدَ لَهُ وَأَتَعَلَّمَ الْعِلْمَ ،
 فقالت نعم . فسار حتى تبصر ثم عاد إليها فذكر الباب ، فقالت مَنْ ؟ فقال لها : أَبْنُكَ فُلَانُ ،
 قالت : قد تركاك لله ولا تعود فيك .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿مُحْزَرًا﴾ مأخوذ من الحرية التي هي ضد العبودية ؛ من هذا
 تحرير الكلب ، وهو تخليصه من الاضطراب والفساد . وروى خُصِيف عن عكرمة ومجاهد :

أن المحتر الخالص لله عز وجل لا يشوبه شيء من أمر الدنيا . وهذا معروف في اللغة أن يقال لكل ما خلاص : حُرٌّ ، ومحتر بمعناه ؛ قال ذو الرمة :

والقُرط في حُرَّة الذَّفرَى مُعَلَّقُهُ • تباعد الجبل منه فهو يَضْطَرِبُ^(١)

وطين حُرٌّ لا رمل فيه ، وباتت فلانة بليلة حُرَّة إذا لم يصل إليها زوجها أوَّل ليلة ؛ فإن تمكن منها فهي بليلة شَيِّبَاء .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى ﴾ قال ابن عباس : إنما قالت هذا لأنه لم يكن يُقبل في النذر إلا الذكور ، فقبل الله مريم . « وأُنْثَى » حال ، وإن شئت بدل . فقيل : إنها ربَّتها حتى ترعرعت وحينئذ أرسلتها ؛ رواه أشهب عن مالك : وقيل : لفتها في خرقتها وأرسلت بها إلى المسجد ، فوفت بنذرها وتبرأت منها . ولعل الحجاب لم يكن عندهم كما كان في صدر الإسلام ؛ ففي البخاري - ومسلم أن امرأة سوداء كانت تَقُمُّ المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتت . الحديث .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ﴾ هو على قراءة من قرأ « وضعت » بضم التاء من جملة كلامها ؛ فالكلام متصل . وهي قراءة أبي بكر وأبي عامر ، وفيها معنى التسليم لله والخضوع والتزие له [أن يخفى عليه شيء] ، ولم تقله على طريق الإخبار لأن علم الله في كل شيء قد تقرّر في نفس المؤمن ، وإنما قالته على طريق التعظيم والتزие لله تعالى . وعلى قراءة الجمهور هو من كلام الله عز وجل فُذِم ، وتقديره أن يكون مؤثرا بعد « وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » والله أعلم بما وضعت ؛ قاله المهدوي . وقال مكي : هو إعلام من الله تعالى لنا على طريق التثبيت فقال : والله أعلم بما وضعت أم مريم قالته أو لم تقله . ويقوى ذلك أنه لو كان من كلام أم مريم لكان وجه الكلام : وأنت أعلم بما وضعت ؛ لأنها نادته في أوَّل الكلام في قولها : رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى . وروى عن ابن عباس « بما وضعت » بكسر التاء ، أى قيل لها هذا .

(١) الذفران : ما بين يمين العنق ويساره ، وتباعد الجبل منه ، أى تباعد جبل العنق من القرط لأنها طويلة العنق ليست بوقصاء ، ومعلقة ، أى مكان تعليقها . (٢) الزيادة من ب و د .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ الذِّكْرُ كَالْأُنْثَى ﴾ استدل به بعض الشافعية على أن المطاوعة في نهار رمضان لزوجها على الوطء لا تساويه في وجوب الكفارة عليها ، ابن العربي ، وهذه منه غفلة ، فإن هذا خبر عن شرع من قبلنا وهم لا يقولون به ، وهذه الصالحة إنما قصدت بكلامها ما تشهد له به بيّنة حالها ومقطع كلامها ، فإنها نذرت خدمة المسجد في ولدها ، فلما رآته أنثى لا تصلح وأنها عورة اعتذرت إلى ربّها من وجودها لها على خلاف ما قصده فيها . ولم ينصرف «مريم» لأنه مؤنث معرفة ، وهو أيضا أعجمي ، قاله النحاس . والله تعالى أعلم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّي نَسِيتُهَا مَرِيَمَ ﴾ يعني خادماً الرب في لغتهم . ﴿ وَإِنِّي أُعِيدُهَا بَكَ ﴾ يعني مريم . ﴿ وَذُرِّيَّتَهَا ﴾ يعني عيسى . وهذا يدل على أن النذرية قد تقع على الولد خاصة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما من مولود يولد إلا نخسه الشيطان فيستهل صارخاً من نخسة [الشيطان] إلا ابن مريم وأمه “ ثم قال أبو هريرة : أقرءوا إن شئتم ﴿ وَإِنِّي أُعِيدُهَا بَكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ . قال علماؤنا : فأفاد هذا الحديث أن الله تعالى استجاب دعاء أم مريم ، فإن الشيطان ينخس جميع ولد آدم حتى الأنبياء والأولياء إلا مريم وآبئها . قال قتادة : كل مولود يطمئن الشيطان في جنبه حين يولد غير عيسى وأمه جعل بينهما حجاب فأصابت الطعنة الحجاب ولم ينفذ لها منه شيء ، قال علماؤنا : وإن لم يكن كذلك بطلت الخصوصية بهما ، ولا يلزم من هذا أن نخس الشيطان يلزم منه إضلال المحسوس وإغواؤه فإن ذلك ظن فاسد ، فكيف تعرض الشيطان للأنبياء والأولياء بأنواع الإفساد والإغواء ومع ذلك فقصصهم الله مما يؤرمه الشيطان ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ . هذا مع أن كل واحد من بني آدم قد وكل به قرينه من الشياطين ، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قَرِيْمٌ وَآبِئُهَا وَإِنْ عَصَا مِنْ نَخْسِهِ فَلَمْ يُعْصِمَا مِنْ مَلَازِمَتِهِ لَهَا وَمَقَارَنَتِهِ . والله أعلم .

(١) في ب : له ، وفي ز : من وجودها . (٢) زيادة من صحيح مسلم .

(٣) كذا في ب رد بالفاء . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٨

قوله تعالى : فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُ مُغْتَابٌ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٧﴾ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ) المعنى : سلك بها طريق السعادة ؛ عن ابن عباس . وقال قوم : معنى التقبل التكفل في التربية والقيام بشانها . وقال الحسن : معنى التقبل أنه ما عذبها ساعة قط من ليل ولا نهار . (وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا) يعنى سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان ، فكانت تنبت في اليوم ما ينبت المولود في عام واحد . والتعبير بالنبت مصدران على غير المصدر ، والأصل تقبلًا وإنباتا . قال الشاعر :

أَكْفَرًا بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَنِّي * وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمَائَةِ الرَّثَامَا

أراد بمد إعطائك ، لكن لما قال « أنبتها » دل على نبت ، كما قال امرؤ القيس :

فَصِرْنَا إِلَى الْحَسَنِ وَرَقَّ كَلَامُنَا * وَرُضْتُ فَذَلْتُ صَعْبَةً أَيْ إِذْلالِ

ولما مصدر ذَلْتُ ذُلًّا ، ولكنه رده على معنى أذَلْتُ ؛ وكذلك كل ما يرد عليك في هذا

الباب . فعنى تقبل وقيل واحد ، فالمعنى فقبلها ربها بقبول حسن . ونظيره قول رؤبة :

* وَقَدْ تَطَلَّوْتُ أَنْطَوَاءَ الْحَضْبِ ^(١)

[الأنفى] لأن معنى تَطَلَّوْتُ وَأَنْطَوَيْتُ واحد ؛ ومثله قول القطامي :

وخير الأمر ما استقبلت منه * وليس بأن تَتَّبِعَهُ أَتْبَاعَا

لأن تَتَّبِعَتْ وَأَتَّبَعَتْ واحد . وفي قراءة ابن مسعود « وَأَنْزَلَ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا » لأن معنى

نَزَلَ وَأَنْزَلَ واحد . وقال المفضل : معناه وَأَنْبَتَهَا فَنَبَتْ نَبَاتًا حَسَنًا . ومراعاة المعنى أولى

(١) الحضب (يفتح الحاء وكسرهما وسكون الضاد) .

(٢) الزيادة في نسخ ؛ ج ، ب ، د .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٤

كما ذكرنا . والأصل في القبول الضم ؛ لأنه مصدر مثل الدخول والخروج ، والفتح جاء في حروف قليلة ؛ مثل الولوج والوزوع ؛ هذه الثلاثة لا غير ؛ قاله أبو عمرو والكسائي والأئمة . وأجاز الزجاج « بقبُول » بضم القاف على الأصل .

قوله تعالى : (وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا) أى ضمها إليه . أبو عبيدة : ضمن القيام بها . وقرأ الكوفيون « وكفلها » بالتشديد ، فهو يتعدى إلى مفعولين ؛ والتقدير وكفلها ربها زكريا ، أى ألزمه كفالتها وقدر ذلك عليه ويسره له . وفي مصحف أبي « وأكفلها » والمهمزة كالتشديد في التعدى ؛ وأيضا فإن قبله « فتقبلها » ، وأنتها « فأخبر تعالى عن نفسه بما فعل بها » فجاء « كفلها » بالتشديد على ذلك . وخففه الباقون على إسناد الفعل إلى زكريا . فأخبر الله تعالى أنه هو الذى تولى كفالتها والقيام بها ؛ بدلالة قوله : « أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ » . قال مكِّي : وهو الاختيار ؛ لأن التشديد يرجع إلى التخفيف ، لأن الله تعالى إذا كفَّلها زكريا كفَّلها بأمر الله ، ولأن زكريا إذا كفَّلها فعن مشيئة الله وقدرته ؛ فعلى ذلك فالقراءتان متداخلتان . وروى عمرو بن موسى عن عبد الله بن كثير وأبي عبد الله المزني « وكفلها » بكسر الفاء . قال الأخفش : يقال كَفَلَ يَكْفُلُ وَكَفَّلَ يَكْفُلُ ولم أسمع كَفَلَ ، وقد ذكرت . وقرأ مجاهد « فتقبلها » بإسكان اللام على المسألة والطلب . « رَبَّهَا » بالنصب نداء مضاف . « وأنتها » بإسكان التاء « وكفلها » بإسكان اللام « زكرياء » بالمد والنصب . وقرأ حفص وحمة والكسائي « زكريا » بغير مد ولا همز ، ومدّه الباقون وهمزوه . وقال الفراء : أهل الحجاز يمدون « زكرياء » ويُقصرونه ، وأهل نجد يحذفون منه الألف ويصرفونه فيقولون : زكري . قال الأخفش : فيه أربع لغات : المد والقصر ، وزكري بتشديد الياء والصرف ، وزكري ورأيت زكريا . قال أبو حاتم : زكري بلا صرف لأنه أعجمي . وهذا غلط ؛ لأن ما كان فيه « يا » مثل هذا أنصرف مثل كرسى ويحيى ، ولم ينصرف زكرياء في المد والقصر لأن فيه ألف تانيث والمعجمة والتعريف .

قوله تعالى : (كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا) إلى قوله : (إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ) .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (كَلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ) المِحْرَاب في اللغة أكرم موضع في المجلس . وسيأتي له مزيد بيان في سورة « مريم » ^(١) . وجاء في الخبر : إنها كانت في غرفة كان زكريا يصعد إليها بسلام . قال وضاح التَّيْنِ ^(٢) :

رَبَّةُ مِحْرَابٍ إِذَا جِئْتُهَا • لَمْ أَلْقِهَا حَتَّى أَرْتَقِي سُلَّتَا

أي ربة غرفة . روى أبو صالح عن ابن عباس قال : حملت امرأة عمران بعد ما أسنت فنذرت ما في بطنها محررا فقال لها عمران : ويحك ! ما صنعت ؟ أرايت إن كانت أنثى ؟ فأعنتا لذلك جميعا . فهلك عمران وحنة حامل فولدت أنثى فتقبلها الله بقبول حسن ، وكان لا يُحْزَر إلا الغلمان فتساهم عليها الأخبار بالأقلام التي يكتبون بها الوحي ، على ما يأتي . فكفها زكريا وأخذ لها موضعا فلما أسنت جعل لها محرابا لا يرتقى إليه إلا بسلام ، وأستأجر لها ظمرا وكان يُغلق عليها بابا ، وكان لا يدخل عليها إلا زكريا حتى كبرت ، فكانت إذا حاضت أخرجها إلى منزله فتكون عند خالتها وكانت خالتها امرأة زكريا في قول الكلبي . قال مقاتل : كانت أختها امرأة زكريا ، وكانت إذا طهرت من حيضتها وأغتسلت ردها إلى المحراب . وقال بعضهم : كانت لا تحيض وكانت مطهرة من الحيض . وكان زكريا إذا دخل عليها يجد عندها فاكهة الشتاء في القَيْظ وفاكهة القَيْظ في الشتاء فقال : يا مريم أئني لك هذا ؟ فقالت : هو من عند الله . فعند ذلك طمع زكريا في الولد وقال : إن الذي يأتيها بهذا قادر أن يرزقني ولدا . ومعنى « أئني » من أين ، قاله أبو عبيدة . قال النحاس : وهذا

(١) راجع ج ١١ ص ٨٤ (٢) في الأصول : « قال عدي بن زيد » والتصويب عن الأغاني ولسان

العرب وشرح القاموس . وهذا البيت من قصيدة لوضاح التين أولها :

يا بنة الواحد جودي فـ • إن تصرميني فبا أو لا

وفى د : لم أدن . راجع ترجمته في الأغاني ج ٦ ص ٢٠٩ - ٢٤٠ طبع دار الكتب المصرية .

فيه تساهل ؛ لأن « أين » سؤال عن المواضع و « أتي » سؤال عن المذاهب والجهات .
والمعنى من أى المذاهب ومن أى الجهات لك هذا . وقد فُتق الكُتِبَ بينهما فقال :

أتى ومن أين أبك الطرب • من حيث لا صَبوة ولا ريب

و « كلما » منصوب بـ « وَجَدَ » ، أى كَلَّ دَخَلَهُ . (إِنْ اللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) قيل :
هو من قول مريم ، ويموز أن يكون مستأنفا ؛ فكان ذلك سبب دعاء زكريا وسؤاله الولد .

الثانية - قوله تعالى (هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ) هنالك فى موضع نصب ؛ لأنه
ظرف يستعمل للزمان والمكان وأصله للكان . وقال الْمُفَضَّلُ بْنُ سَلَمَةَ : « هنالك »
فى الزمان و « هناك » فى المكان ، وقد يجعل هذا مكان هذا . و (هَبْ لِي) أعطنى .
(مِنْ لَدُنْكَ) مِنْ عِنْدِكَ . (ذُرِّيَّةٌ طَيِّبَةٌ) أى نَسْلًا صالحًا . والذُرِّيَّةُ تكون واحدة وتكون
جما ذكرنا وأخى ، وهو هنا واحد . يدل عليه قوله « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا » ^(١) ولم يقل
أولياء ، وإنما أنت « طَيِّبَةٌ » لتأنيث لفظ الذرية ؛ كقوله :

أبوك خليفة ولده أخرى • وأنت خليفة ذاك الكمال

فأنت ولده لتأنيث لفظ الخليفة . وروى من حديث أنس قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم : « أى رجل مات وترك ذرية طيبة أجرى الله له مثل أجر عملهم ولم ينقص من
أجورهم شيئاً » . وقد مضى فى « البقرة » اشتقاق الذرية . و (طَيِّبَةٌ) أى صالحة مباركة .
(إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ) أى قابله ؛ ومنه : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ . ^(٢)

الثالثة - دلت هذه الآية على طلب الولد ، وهى سُنَّةُ المرسلين والصدّيقين ، قال الله
تعالى : « وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً » . وفى صحيح مسلم عن
سعد بن أبى وقاص قال : أراد عثمان أن يتبتل فنهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو أجاز
له ذلك لأخطينا . وخزرج أبى ماجه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« النكاح من سُنتى فمن لم يعمل بُسُنَّتى فليس منى وتزوجوا فإنى مَكْرُوبٌ بكم الأُمم ومن كان

(١) راجع ج ١١ ص ٧٧ (٢) راجع المسئلة التاسعة عشرة ج ٢ ص ١٠٧

(٣) فى ب : ومنه قوله . (٤) راجع ج ٩ ص ٣٢٧

ذَا طَوْلٍ فَلْيَنْكِحْ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ^(١) . وفي هذا ردٌّ على بعض جهال المنصوفة حيث قال: الذي يطلب الولد أحق، وما عَرَفَ أَنَّهُ [هو] النَّبِيُّ الْأَخْرَقُ؛ قال الله تعالى نَحْبِرَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ: «وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ» وقال: «وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ» . وقد ترجم البخاري على هذا «باب طلب الولد» . وقال صلى الله عليه وسلم لأبي طلحة حين مات ابنه: «أعمرتم الليلة؟» قال نعم . قال: «بارك الله لكما في غابريلتكما» . قال فحملت . في البخاري: قال سفيان فقال رجل من الأنصار: فرأيت تسعة أولادٍ كلهم قد قرءوا القرآن . وترجم أيضاً «باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة» وساق حديث أنس بن مالك قال قالت أُمُّ سُلَيْمٍ: يا رسول الله، خادمك أنس أدع الله له . فقال: «اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ» . وقال صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ آغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ وَأَرْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَأَخْلَفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَابِرِينَ» . خرجه البخاري ومسلم . وقال صلى الله عليه وسلم: «تَزَوَّجُوا الْوُلُودَ الْوُدُودَ فَإِنِّي مَكْتُوبُكُمْ الْأُمَمُ» . أخرجه أبو داود . والأخبار في هذا المعنى كثيرة تحت على طلب الولد وتندب إليه؛ لما يرجوه الإنسان من نفعه في حياته وبعد موته . قال صلى الله عليه وسلم: «إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ» فذكر «أو ولد صالح يدعو له» . ولو لم يكن إلا هذا الحديث لكان فيه كفاية .

الرابعة — فإذا ثبت هذا فالواجب على الإنسان أن يتضرع إلى خالقه في هداية ولده وزوجه بالتوفيق لهما والهداية والصلاح والعفاف والرعاية، وأن يكونا معينين له على دينه ودنياه حتى تعظم منفعتهم بهما في أولاه وأخراه؛ ألا ترى قول زكريا «وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا» وقال: «ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً» . وقال: «هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ» . ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنس فقال: «اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيهِ» . خرجه البخاري ومسلم، وحسبك .

(١) الوجاء: أن ترض عروق أو ثياب الفحل رما يذهب شهوة النكاح وهو شبه بالخصاء . أراد أن الصوم بقطع شهوة النكاح كما يقطعها الوجاء . (٢) كذا في ب، ود . (٣) راجع ج ١٣ ص ١١٢ و ص ٨٢

(٤) راجع ج ١١ ص ٨١

قوله تعالى : فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَغْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَجَنٍّ مِّمَّنْ صَدَقُوا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ) قرأ حمزة والكسائي « فناداه » بالألف على التذكير ، ويميلنا لأن أصلها الياء ، لأنها رابعة . وبالألف قراءة ابن عباس وابن مسعود ، وهو اختيار أبي عبيد . وروى عن جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال : كان عبد الله يذكر الملائكة في [كل] القرآن . قال أبو عبيد : نراه اختار ذلك خلافاً على المشركين لأنهم قالوا : الملائكة بنات الله . قال النحاس : هذا احتجاج لا يحصل منه شيء ؛ لأن العرب تقول : قالت الرجال ، وقال الرجال ، وكذا النساء ، وكيف يحتاج عليهم بالقرآن ، ولو جاز أن يحتاج عليهم بالقرآن بهذا الجاز أن يحتاجوا بقوله تعالى : « وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ » ولكن المجمة عليهم في قوله عز وجل : « أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » (١) أى فلم يشاهدوا ، فكيف يقولون إنهم إناث فقد علم أن هذا ظن وهوى . وأما « فناداه » فهو جائز على تذكير الجمع ، « ونادته » على تأنيث الجماعة . قال مكِّي : والملائكة ممن يعقل في التفسير بخبري في التأنيث مجرى ما لا يعقل ، تقول : هي الرجال ، وهي الجدوع ، وهي الجمال ، وقالت الأعراب . ويقوى ذلك قوله : « وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ » وقد ذكر في موضع آخر فقال : « وَالْمَلَائِكَةُ بَاسُطُوا أَيْدِيَهُمْ » (٢) وهذا إجماع . وقال تعالى : « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ » (٣) فتأنيث هذا الجمع وتذكيره حسن . وقال السدي : ناداه جبريل وحده ؛ وكذا في قراءة ابن مسعود . وفي التنزيل « يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ » (٤) يعنى جبريل ، والروح الوحي . وجائز في العربية أن يخبر عن الواحد بلفظ الجمع . وجاء في التنزيل « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » (٥) يعنى نعيم بن مسعود ؛ على ما يأتي . وقيل : ناداه جميع الملائكة ، وهو الأظهر . أى جاء النداء من قبلهم .

(١) زيادة عن إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ١٦ ص ٧٣ (٣) راجع ج ٧ ص ٣٩

(٤) راجع ج ٩ ص ٣١٢ (٥) راجع ج ١٠ ص ٦٧ (٦) راجع ص ٢٧٩ من هذا الجزء .

قوله تعالى : (وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يَبَشِّرُكَ) « وهو قائم » ابتداء وخبر « يصلي » في موضع رفع ، وإن شئت كان نصبا على الحال من المضمَر . « أَنَّ اللَّهَ » أى بأن الله . وقرا حمزة والكسائي^(١) « إِنَّ » أى قالت إن الله ؛ فالنداء بمعنى القول . « يَبَشِّرُكَ » بالتشديد قراءة أهل المدينة . وقرا حمزة « يَبَشِّرُكَ » مخففا ؛ وكذلك حميد بن القيس المكي إلا أنه كسر الشين وضم الياء وخفف الباء . قال الأخفش : هي ثلاث لغات بمعنى واحد .

دليل الأولى هي قراءة الجماعة أن ما في القرآن من هذا من فعل ماضٍ أو أمر فهو بالتثنية ؛ كقوله تعالى : « فَبَشِّرْ عِبَادِي »^(٢) « فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ »^(٣) « فَبَشِّرْهَا بِإِسْحَاقَ »^(٤) « قَالُوا ابْشِرْنَاكَ بِالْحَقِّ »^(٥) . وأما الثانية وهي قراءة عبد الله بن مسعود فهي من بشر يَبْشُرُوهى لغة تِهامة ؛ ومنه قول الشاعر :

بَشَّرْتُ عِيَالِي إِذْ رَأَيْتُ صَحِيفَةً • أَنْتَكَ مِنَ الْحِجَاجِ يُتْلَى كِتَابُهَا
وقال آخر^(٦) :

وَإِذَا رَأَيْتَ الْبَاهِشِينَ إِلَى النَّدَى • غُبْرًا أَكْفُهُمْ بِقَاعِ مُمِيلٍ
فَأَعْنِثُهُمْ وَأَبْشِرْ بِمَا يَبْشُرُوهُ • وَإِذَا هُمْ تَزَلُّوا بِضَنْكَ فَأَنْزِلْ
وأما الثالثة فهي من أبشِرْ يَبْشُرُ ابْشَارًا قال :

يَا أُمَّ عَمْرٍو أَبْشِرِي بِالْبُشْرَى • مَوْتٌ ذَرِيعٌ وَجَرَادٌ عَظْلِي^(٨)

قوله تعالى : (يَحْيَى) كان اسمه في الكتاب الأول حيا ، وكان اسم سارة زوجة إبراهيم عليه السلام يسارة ، وتفسيره بالعربية لا تلد ، فلما بُشِّرَتْ بإسحاق قيل لها : سارة ، سُمِّيَها

(١) كذا في الأصل وإعراب القرآن للنحاس ، والذي في البحر وغرائب القرآن للسياجوري وابن عطية : وقرا ابن عامر وحمزة « إِنَّ اللَّهَ » بكسر الهمزة ، وقرا الباقون بفتح الهمزة . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٤٣ و ص ١١ و ص ١١٢ . وفي أكثر الأصول : « عبادي » بالياء . وهو رسم ودرش في مصاحف المغرب . (٣) راجع ج ٩ ص ٦٩ (٤) راجع ج ١٠ ص ٣٥ (٥) كذا في الأصول واليعقوبي . والذي في البحر وابن عطية : « وفي قراءة عبد الله بن مسعود يَشْرِك بضم الياء وتخفيف الشين المكسورة من أبشر ، وهكذا قرا في كل القرآن » . (٦) هو عطية بن زيد ، وقال ابن بري هو لعبد القيس بن خفاف البرجمي . (عن اللسان) . (٧) قال أبو عبيد : يقال للإنسان إذا نظر إلى شيء فاعجبه وأشتهاه فتناولوه وأسرع نحوه وفرح به ؛ بهش إليه . (٨) جراد غائلة وظل ؛ لا تبرح . في اللسان : « أراد أنت يقول : يا أم عامر فلم يستقم له البيت فقال يا أم عمرو ، وأم عامر كنية الضبع . ومن كلامهم الضبع : أبشري بجراد عطل ، وكم رجال عطل » .

بذلك جبريل عليه السلام . فقالت : يا إبراهيم لم نقص من اسمي حرف ؟ فقال إبراهيم ذلك لجبريل عليهما السلام . فقال : " إن ذلك الحرف زيد في اسم ابن لما من أفضل الأنبياء اسمه حيي - وسُمي يحيى " . ذكره النقاش . وقال قتادة : سُمي يحيى لأن الله تعالى أحياء بالإيمان والنبوة . وقال بعضهم : سُمي بذلك لأن الله تعالى أحياء به الناس بالهدى . وقال مقاتل : اشتق اسمه من اسم الله تعالى حي - فسَمِيَ يحيى . وقيل : لأنه أحياء به رحم أمه .

(مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ) يعنى عيسى في قول أكثر المفسرين . وسُمي عيسى كلمة لأنه كان بكلمة الله تعالى التي هي « كن » فكان من غير أب . وقرأ أبو السَّيَّال العَدَوِيُّ « بِكَلِمَةٍ » مكسورة الكاف ساكنة اللام في جميع القرآن ، وهي لغة فصيحة مثل كَنَفَ وَفَعَذَ . وقيل : سُمي كلمة لأن الناس يهتدون به كما يهتدون بكلام الله تعالى : وقال أبو عبيد : معنى « بكلمة من الله » بكتاب من الله . قال : والعرب تقول أنشدني كلمة أى قصيدة ؛ كما روى أن الحُوَيْدَرَةَ^(١) ذَكَرَ لِحَسَانَ فَقَالَ : لَعَنَ اللَّهُ كَلِمَتَهُ ، يعنى قصيدته . وقيل غير هذا من الأقوال . والقول الأول أشهر وعليه من العلماء الأكثر . و « يحيى » أول من آمن بعيسى عليهما السلام وصَدَّقَهُ ، وكان يحيى أكبر من عيسى بثلاث سنين . ويقال بستة أشهر . وكانا أبني خالة ، فلما سمع زكريا شهادته قام إلى عيسى فضمَّه إليه وهو في حَرْقِهِ . وذكر الطبري أن مريم لما حملت بعيسى حملت أيضا أختها يحيى ؛ فجاءت أختها زائرة فقالت : يا مريم أشعرت أنى حملت ؟ فقالت لها مريم : أشعرت أنت أنى حملت ؟ فقالت لها : وإنى لأجد ما في بطنى يسجد لما في بطنك . وذلك أنه رُوي أنها أحست جنينها ينحز برأسه إلى ناحية بطن مريم . قال السدي : فذلك قوله « مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ » . « ومصدقًا » نصب على الحال . (وَمَسِيدًا) السيد : الذى يسود قومه ويُنْتَهَى إلى قوله ، وأصله سَيُودُ يقال : فلان أسود من

(١) الحويدرة تصغير الحادرة وهو لقب غلب عليه ، واسمه قطبة بن محسن بن جرول . ويعنى حسان بن ثابت

رضى الله عنه قصيدته التى مطلعها :

بكرت سميمة غدونا قمتنى * وغسدت غدو مفارق لم يربع

(راجع المفضليات ص ٤٨ طبع أوروبا وكتاب الأغاني ج ٣ ص ٢٧٠ طبع دار الكتب المصرية) .

فلان، أفعل من السيادة؛ ففيه دلالة على جواز تسمية الإنسان سيّدا كما يجوز أن يسمى عزيزا أو كريما . وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليني قُرَيْظَةُ : ” قوموا إلى سيّدكم “ . وفي البخارى - ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الحسن : ” إن أبى هذا سيّدٌ ولعل الله يصلح به بين فتيين عظيمتين من المسلمين “ وكذلك كان ، فإنه لما قُتل على رضى الله عنه بابعه أكثر من أربعين ألفا وكثير من تخلف عن أبيه وعن نكث بيعته ، فبقى نحو سبعة أشهر خليفة بالعراق وما وراءها من نُرَاسان ، ثم سار إلى معاوية في أهل الحجاز والعراق وسار إليه معاوية في أهل الشام ؛ فلما تراءى الجمعان بموضع يقال له « مَسْكِن » من أرض السّواد بناحية الأنبار كره الحسنُ القتالَ لعلّه أن إحدى الطائفتين لا تغلب حتى تهلك أكثر الأخرى فهلك المسلمون ؛ فسلم الأمر إلى معاوية على شروط شرطها عليه ، منها أن يكون الأمر له من بعد معاوية ؛ فألّزم كل ذلك معاوية فصَدّق قوله عليه السلام : ” إن أبى هذا سيّد “ ولا أسود من سؤده الله تعالى ورسوله . قال قتادة في قوله تعالى « وَسيِّدًا » قال : في العلم والعبادة . ابن جبير والضحاك : في العلم والتقى . مجاهد : السيّد الكريم . ابن زيد : الذى لا يغلبه الغضب . وقال الزجاج : السيّد الذى يفوق أقرانه في كل شيء من الخير . وهذا جامع . وقال الكسائى : السيّد من المعزّ المسنن . وفي الحديث ” نَبِيٌّ من الضّان خير من السيّد المعز “ . قال :

سواءً عليه شاةٌ عامٍ دَنَتْ له • ليذبحها للضيف أم شاةُ سيّدٍ

(وَحَصُورًا) أصله من الحصر وهو الحبس . حَصَرَنى الشيء وأحصرنى إذا حبسنى . قال ابن ميادة :

وما هجرُ ليلٍ أن تكون تباعدت • عليك ولا أن أحصرتك سُفُولُ

وناقةُ حصور : ضيقة الإحليل . والحصور الذى لا يأتى النساء كأنه مُحْجِمٌ عنهن ؛ كما يقال : رجل حصور وحصير إذا حبس رِفده ولم يخرج ما يخرجُه الدّامى . يقال : شرب القوم خَصِير عليهم فلان ، أى يَحِيل ؛ عن أبى عمرو . قال الأخطل :

وشارِبٍ مُّسَبِّحٍ بِالنَّكَّاسِ نَادِمِي ^(١) • لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا يَسْوَارِ
وفى التنزيل « وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ^(٢) » أى محبسًا . والحَصِيرُ الْمَلِكُ لأنه محجوب .
وقال ليلى :

وَقُمَّا قِيمَ غَلَبِ الزَّقَايِ كَأَنَّهُمْ ^(٣) • جِنٌّ لَدَى بَابِ الْحَصِيرِ قِيَامِ
فيجى عليه السلام حصور، فعول بمعنى مفعول لا يأتى النساء؛ كأنه ممنوع مما يكون فى الرجال؛
عن ابن مسعود وغيره . وفعل بمعنى مفعول كثير فى اللغة، من ذلك حلوب بمعنى مخلوبة ؛
قال الشاعر :

فِيهَا أَتْنَانُ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً • سُودًا تَحْفَافِيهِ الْغَرَابُ الْأَمْحَمُ ^(٤)
وقال ابن مسعود أيضا وآبن عباس وآبن جُبَيْر وَقَتَادَةَ وَعَطَاءَ وَأَبُو الشَّعْثَاءِ وَالْحَسَنُ وَالسُّدِّيُّ
وآبن زيد : هو الذى يَكْفُفُ عَنِ النِّسَاءِ وَلَا يَقْرُبُهُنَّ مَعَ الْقُدْرَةِ . وهذا أصح ^(٥) [الأقوال لو] جهين :
أحدهما أنه مدحٌ ونَاءٌ عليه ، والنَّاءُ إِنَّمَا يَكُونُ عَنِ الْفِعْلِ الْمَكْتَسَبِ دُونَ الْحِيلَةِ فِي الْغَالِبِ .
الثانى أن فعولا فى اللغة من صيغ الفاعلين ؛ كما قال ^(٦) :

ضَرْبٌ بِنَصْلِ السَّيْفِ سَوْقٍ سِمَانِهَا • إِذَا عَدِمُوا زَادَا فَلَائِكَ عَاقِرُ
فالمنى أنه يحصر نفسه عن الشهوات . ولعل هذا كان شرعه ؛ فاما شرعنا فالنكاح ، كما تقدم .
وقيل : الحصور العين الذى لا ذكرك له يتأق له به النكاح ولا يتزل ؛ عن ابن عباس أيضا وسعيد
ابن المسيب والضحاك . وروى أبو صالح عن أبى هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول : « كُلُّ آبن آدَمَ يَلْقَى اللَّهَ بِذَنْبٍ قَدْ أَذْنَبَهُ يَعْتَبُهُ عَلَيْهِ إِنْ شَاءَ أَوْ يَرْحِمُهُ إِلَّا يَحْيَى

(١) سوار : مره وثاب . وقد روى « سار » بوزن سار ، أى أنه لا يسترى الإناء . سؤرا بل يشنه كله .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٢٤

(٣) القايَم من الرجال : السيد الكثير الخير الواسع الفضل . والقائم العدد الكثير .

(٤) البيت لعنترة العبسي فى معلقته . والخوافى : وأخرى الجناح مما يلى الظهر .

(٥) كذا فى د . قلت : هذا هو اللاتق بالعصمة النبوية .

(٦) البيت لأبى طالب بن عبد المطلب . مدح رجلا بالكرم فيقول : يضرب بسيفه سوق السماء من الإبل

للأضياف إذا عدوا الرادولم بظفرا بجواد لشدة الزمان وكبه ، وكانوا إذا أرادوا نحر الناقة ضربوا ساقها بالسيف
فخرت ثم نحروها . (عن شرح الشواهد) .

أَبْنُ زَكَرِيَّا فَإِنَّهُ كَانَ سَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ — ثُمَّ أَهْوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ إِلَى قَدَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ فَأَخَذَهَا وَقَالَ : «كَانَ ذَكَرُهُ [هَكَذَا] مِثْلَ هَذِهِ الْقَدَاةِ» . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ الْحَابِسُ نَفْسَهُ عَنْ مَعَاصِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . «وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ» قَالَ الزَّجَّاجُ : الصَّالِحُ الَّذِي يُؤَدِّي اللَّهُ مَا أَقْرَضَ عَلَيْهِ ، وَإِلَى النَّاسِ حَقُوقَهُمْ .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ أُنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿١٢٠﴾

قيل : الرب هنا جبريل ، أى قال لجبريل : ربّ — أى يا سيدي — أُنِّي يكون لى غلام؟
يعنى ولداً؛ وهذا قول الكلبي . وقال بعضهم : قوله «رب» يعنى الله تعالى . «أُنِّي» بمعنى كيف ، وهو فى موضع نصب على الظرف . وفى معنى هذا الاستفهام وجهان : أحدهما أنه سأل هل يكون له الولد وهو وامرأته على حالهما أو يُرَدَّانِ إلى حال من يلد ؟ . الثانى سأل هل يُرْزَقُ الولد من امرأته العاقرة أو من غيرها . وقيل : المعنى بائى منزلة أستوجب هذا وأنا وامرأتى على هذه الحال ؛ على وجه التواضع . ويروى أنه كان بين دعائه والوقت الذى بُشِّرَ فيه أربعون سنة ، وكان يوم بشر ابن تسعين سنة وامرأته قريية السنّ منه . وقال ابن عباس والضحاك : كان يوم بُشِّرَ ابن عشرين ومائة سنة وكانت امرأته بنت ثمان وتسعين سنة ؛ فذلك قوله «وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ» أى عقيم لا تلد . يقال : رجل عاقر وامرأة عاقرة يئنه العقر . وقد عُقِرَتْ وَعُقِرَ (بضم القاف فهما) تَعُقِرُ عُقْرًا صارت عاقراً ، مثل حسنت تحسن حسناً ؛ عن أبى زيد . وعُقْرَةٌ أَيْضًا . وأسماء الفاعلين من فَعَلَ فَعِيلَةٌ ، يقال : عظمت فهى عظيمة ، وظرفت فهى ظريفة . وإنما قيل عاقر لأنه يراد به ذات عُقْرٍ على النسب ، ولو كان على الفعل لقال : عقرت فهى عقيرة كأت بها عقراً ، أى كبرا من السنّ يمنعا من الولد . والعاقر : العظيم من الرمل لا ينبت شيئاً . والعُقْرُ أَيْضًا مهر المرأة إذا وُطِئَتْ على شُبْهَةٍ . وببضعة العُقْرُ : زعموا هى ببضعة الديك ؛ لأنه يبيض فى عمره ببضعة واحدة إلى الطول . وعُقْرُ النار أَيْضًا .

(١) القَدَاةُ : ما يقع فى العين والماء والشراب من تراب أو تين أو رشح أو غير ذلك . (٢) من د .

وسطها ومعظمها . وعُقر الخوض : مؤخره حيث تغف الإبل إذا وردت ؛ يقال : عُقر وعُقر مثل عُسر وعُسْر ، والجمع الأعقار فهو لفظ مشترك . والكاف في قوله « كذلك » في موضع نصب ، أى يفعل الله ما يشاء مثل ذلك . والغلام مشتق من الغُلْمَة وهو شدة طلب النكاح . وأغتم الفعل غُلْمَة حاج من شهوة الضراب . وقالت لَيْلَى الأَخْيَلِيَّة :

شفاهنا من الداء المضال الذى بها • غلامٌ إذا هنَّ القناة سقاها

والغلام الطائر الشارب . وهو بين الغُلْمَة والغُلُوبِيَّة ، والجمع الغُلْمَة والغُلْمَات . ويقال : إن الغليم الشاب والجارية أيضا . والغليم : ذكر السلحفاة . والغليم موضع . وأغتم البحر حاج وتلاطمت أمواجه .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا ۖ وَآذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالنَّعِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿١١﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً) «جعل» هنا بمعنى صير لتعديه إلى مفعولين . و «لِي» في موضع المفعول الثانى . ولما بُشِّرَ بالولد ولم يَبْعُدْ عنده هذا في قدرة الله تعالى طلب آية — أى علامة — يعرف بها صحة هذا الأمر وكونه من عند الله تعالى ؛ فعاقبه الله تعالى بأن أصابه السكوت عن كلام الناس لسؤاله الآية بعد مشافهة الملائكة إياه ؛ قاله أكثر المفسرين . قالوا : وكذلك إن لم يكن من مرض خرس أو نحوه ففيه على كل حال عقاب ما . قال ابن زيد : إن زكريا عليه السلام لما حملت زوجته منه يحيى أصبح لا يستطيع أن يكلم أحدا ، وهو مع ذلك يقرأ التوراة ويذكر الله تعالى ؛ فإذا أراد مقابلة أحد لم يطقه .

الثانية — قوله تعالى : (إِلَّا رَمْرًا) الرمز في اللغة الإيماء بالشفقين ، وقد يستعمل في الإيماء بالحاجين والعينين واليدين ؛ وأصله الحركة . وقيل : طلب تلك الآية زيادة طمأنينة . المعنى : تتم النعمة بأن تجعل لى آية ، وتكون تلك الآية زيادة نعمة وكرامة ؛ ف قيل له : « آيتك

أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ» أى تمنع من الكلام ثلاث ليال ؛ دليل هذا القول قوله تعالى بعد بشرى الملائكة له . « وَقَدْ خَلَقْتَكُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً^(١) » أى أوجدتك بقدرتى فكذلك أوجد لك الولد . وأختار هذا القول النحاس وقال : قول قتادة إن زكريا عوقب بترك الكلام قول مرغوب عنه ؛ لأن الله عز وجل لم يخبرنا أنه أذنّب ولا أنه نهاه عن هذا ؛ والقول فيه أن المعنى أجعل لى علامة تدل على كون الولد ، إذ كان ذلك مقبياً على . و « رمزاً » نصب على الاستثناء المتقطع ؛ قاله الأخفش . وقال الكسائى : رمز يرمز ويرمز . وقرئ « إلا رمزا » بفتح الميم و « رمزا » بضمها وضم الزاء ، الواحدة رمزة .

الثالثة — فى هذه الآية دليل على أن الإشارة تنزل منزلة الكلام وذلك موجود فى كثير من السنة ، وأكد الإشارات ما حكم به النبى صلى الله عليه وسلم من أمر السوداء حين قال لها : « أين الله ؟ » فأشارت برأسها إلى السماء فقال : « أحققها فإنها مؤمنة » . فأجاز الإسلام بالإشارة الذى هو أصل الديانة الذى يحورز الدم والمال وتستحق به الجنة ويغنى به من النار ، وحكم بإيمانها كما يحكم بنطق من يقول ذلك ؛ فيجب أن تكون الإشارة عاملة فى سائر الديانة ، وهو قول عامة الفقهاء . وروى ابن القاسم عن مالك أن الأخرس إذا أشار بالطلاق إنه يلزمه . وقال الشافعى فى الرجل يمرض فيدخل لسانه فهو كالأخرس فى الرجعة والطلاق . وقال أبو حنيفة : ذلك جائز إذا كانت إشارته تعرف ، وإن شك فيها فهى باطل ، وليس ذلك بقياس وإنما هو استحسان . والقياس فى هذا كله أنه باطل ؛ لأنه لا يتكلم ولا تعقل إشارته . قال أبو الحسن بن بطال : وإنما حمل أبا حنيفة على قوله هذا أنه لم يعلم السنن التى جاءت بجواز الإشارات فى أحكام مختلفة فى الديانة . ولعل البخارى حاول بترجمته « باب الإشارة فى الطلاق والأمور » الرد عليه . وقال عطاء : أراد بقوله « أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ » صوم ثلاثة أيام . وكانوا إذا صاموا لا يتكلمون إلا رمزا . وهذا فيه بُعد . والله أعلم .

الرابعة — قال بعض من يميز نسخ القرآن بالسنة : إن زكريا عليه السلام منع الكلام وهو قادر عليه ، وإنه منسوخ بقوله عليه السلام : « لَا صَمْتَ يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ^(٢) » . وأكثر

(١) راجع ج ١١ ص ٨٤ (٢) فى ٣ : من الديانة . (٣) وفى الجروا بن طبة « لا صمت يوم » . ورواية ابن داود « ولا صمات يوم إلى الليل » راجع الحديث فى اللسان مادة صمت .

العلماء على أنه ليس بمنسوخ، وأن ذكرها إنما منع الكلام ^(١) بآفة دخلت عليه منعت إياه، وتلك الآفة ^(١) عدم القدرة على الكلام مع الصحة؛ كذلك قال المفسرون. وذهب كثير من العلماء إلى أنه "لا صمت يومًا إلى الليل" إنما معناه عن ذكر الله، وأما عن الهدر وما لا فائدة فيه، فالصمت عن ذلك حسن.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ أمره بالآ ذكر في نفسه مع اعتقال لسانه؛ على القول الأول. وقد مضى في البقرة معنى الذكر. وقال محمد بن كعب القرظي: لو رخص لأحد في ترك الذكر لخص لذكرها بقول الله عز وجل: «الآن تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا وأذكركم كثيرًا» ولخص للرجل يكون في الحرب بقول الله عز وجل: «إذا لقيتم فئة فاثبتوا وأذكروا الله كثيرًا» ^(٢). وذكره الطبري. «وسبح» أي صل؛ سميت الصلاة سبحة لما فيها من تزيه الله تعالى عن سوء. و«العشي» جمع عشيّة. وقيل: هو واحد. وذلك من حين تزول الشمس إلى أن تغيب؛ عن مجاهد. وفي الموطأ عن القاسم بن محمد قال: ما أدركت الناس إلا وهم يصلون الظهر بعشي. «والإبكار» من طلوع الفجر إلى وقت الضحى.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمُرُّمْ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَأَصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٣)

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاكِ﴾ أي اختارك، وقد تقدم ^(٤). ﴿وطهرك﴾ أي من الكفر؛ عن مجاهد والحسن. الزواج: من سائر الأنداس من الحيض والنفاس وغيرها، وأصطفاك لولادة عيسى ﴿على نساء العالمين﴾ يعني عالمي زمانها؛ عن الحسن وأبن جريج وغيرهما. وقيل: «على نساء العالمين» أجمع إلى يوم الصور، وهو الصحيح على ما نبينه، وهو قول الزجاج وغيره. وكرر الاصطفاء لأن معنى الأول الاصطفاء لعبادته، ومعنى الثاني لولادة عيسى. وروى مسلم عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كل

(١) قد: بآية، وتلك الآية. (٢) راجع ج ١ ص ٣٣١ (٣) راجع ج ٨ ص ٣٢ (٤) راجع ج ٢ ص ١٣٣

من الرجال كثير ولم يكل من النساء غير مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وإن فضل عائسة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام^(١) . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : الكمال هو التناهي والتمام ؛ ويقال في ماضيه « كل » بفتح الميم وضمها ، ويكل في مضارعه بالضم ، وكمال كل شيء بحسبه . والكمال المطلق إنما هو لله تعالى خاصة . ولا شك أن أكل نوع الإنسان الأنياء ثم يليهم الأولياء من الصديقين والشهداء والصالحين . وإذا تقرّر هذا فقد قيل : إن الكمال المذكور في الحديث يعني به النبوة فيلزم عليه أن تكون مريم عليها السلام وآسية نيتين ، وقد قيل بذلك . والصحيح أن مريم نية ؛ لأن الله تعالى أوحى إليها بواسطة الملك كما أوحى إلى سائر النبيين حسب ما تقدم ويأتي بيانه أيضا في « مريم^(٢) » . وأما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها دلالة واضحة بل على صديقتها وفضلها ، على ما يأتي بيانه في « التحریم^(٣) » . وروى من طرق صحيحة أنه عليه السلام قال فيما رواه عنه أبو هريرة : « خير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد^(٤) » . ومن حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون^(٥) » . وفي طريق آخر عنه : « سيدة نساء أهل الجنة بعد مريم فاطمة وخديجة^(٦) » . فظاهر القرآن والأحاديث يقتضي أن مريم أفضل من جميع نساء العالم من حواء إلى آخر امرأة تقوم عليها الساعة ؛ فإن الملائكة قد بلغتها الوحي عن الله عز وجل بالتكليف والإخبار والبشارة كما بلغت سائر الأنبياء ؛ فهي إذا نية والنبي أفضل من الولي فهي أفضل من كل النساء : الأولين والآخرين مطلقا . ثم بعدها في الفضيلة فاطمة ثم خديجة ثم آسية . وكذلك رواه موسى بن عقبة عن كُريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية^(٧) » . وهذا حديث حسن يرفع الإشكال . وقد خصّ الله مريم بمالم يؤته أحدا من النساء ؛ وذلك أن روح القدس كلمها وظهر لها ونفع في درعها ودنا منها للنفخة ؛ فليس هذا لأحد من النساء . وصدقت بكلمات

رَبِّهَا وَلَمْ تَسْأَلْ آيَةً عِنْدَمَا بُشِّرْتَ كَمَا سَأَلَ زَكَرِيَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْآيَةِ ؛ وَلِذَلِكَ سَمَّاها اللَّهُ فِي تَنْزِيلِهِ صِدِّيقَةً فَقَالَ : « وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ^(١) » . وَقَالَ : « وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا مِنَ الْقَانِنِينَ ^(٢) » فَشَهِدَ لَهَا بِالصَّدِّيقَةِ وَشَهِدَ لَهَا بِالتَّصَدِّيقِ لِكَلِمَاتِ الْبَشَرِيِّ وَشَهِدَ لَهَا بِالْقُنُوتِ . وَإِنَّمَا بَشَّرَ زَكَرِيَّا بِغُلَامٍ فَلَحَظَ إِلَى كِبَرِ سِنِّهِ وَعَقَامَةِ رَحِمِ أَمْرَانِهِ فَقَالَ : أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَأَمْرَاتِي عَاقِرٌ ؛ فَسَأَلَ آيَةً ؛ وَبَشَّرَتْ مَرْيَمَ بِالْغُلَامِ فَلَحَظَتْ أَنَّهَا يَكْفُرُ وَلَمْ يَمْسَسْهَا بَشَرٌ فَقِيلَ لَهَا : « كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ ^(٣) » فَأَقْتَصَرَتْ عَلَى ذَلِكَ ، وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَلَمْ تَسْأَلْ آيَةً مِمَّنْ يَعْلَمُ كُنْهَ هَذَا الْأَمْرِ ، وَمِنْ لَأْمَرَأَةٍ فِي جَمِيعِ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ مِنْ بَنَاتِ آدَمَ مَا لَهَا مِنْ هَذِهِ الْمَنَاقِبِ ! . وَلِذَلِكَ رَوَى أَنَّهَا سَبَقَتْ السَّابِقِينَ مَعَ الرِّسْلِ إِلَى الْجَنَّةِ ؛ جَاءَ فِي الْخَبَرِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ أَقْسَمْتُ لِبَرَرَّتُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَبْلَ سَابِقِي أُمَّتِي إِلَّا بَضْعَةٌ عَشْرَ رَجُلًا مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمُوسَى وَعِيسَى وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ » . وَقَدْ كَانَ يَحِقُّ عَلَى مَنْ آتَمَحَلَ عِلْمَ الظَّاهِرِ وَأَسْتَدَلَّ بِالْأَشْيَاءِ الظَّاهِرَةِ عَلَى الْأَشْيَاءِ الْبَاطِنَةِ أَنْ يَعْرِفَ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا نَخْرُ » وَقَوْلُهُ حَيْثُ يَقُولُ : « لِيَوْمِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِيَدِي وَمِفَاتِيحُ الْكَرَمِ بِيَدِي وَأَنَا أَوَّلُ خُطِيبٍ وَأَوَّلُ شَفِيعٍ وَأَوَّلُ مُبَشِّرٍ وَأَوَّلُ وَأَوَّلُ » . فَلَمْ يَنْتَلِ هَذَا السَّؤْدُدُ فِي الدُّنْيَا عَلَى الرِّسْلِ إِلَّا لِأَمْرِ عَظِيمٍ فِي الْبَاطِنِ . وَكَذَلِكَ شَأْنُ مَرْيَمَ لَمْ تَنْتَلِ شَهَادَةَ اللَّهِ فِي التَّزْيِيلِ بِالصَّدِّيقَةِ وَالتَّصَدِّيقِ بِالكَلِمَاتِ إِلَّا لِمَرْتَبَةِ قَرِيبَةٍ دَانِيَةٍ . وَمَنْ قَالَ لَمْ تَكُنْ نَبِيَّةً قَالَ : إِنْ رُؤْيَتْهَا لَلْكَ كَمَا رُؤِيَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صِفَةِ دِحْيَةِ الْكَلْبِيِّ حِينَ سَأَلَهُ عَنِ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ وَلَمْ تَكُنِ الصَّحَابَةُ بِذَلِكَ أَنْبِيَاءَ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ وَعَلَيْهِ الْأَكْثَرُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قَوْلُهُ تَسَالَى : يَسْمَرُ أَمْتُي لِرَبِّكَ وَأَتَجِدِي وَأَرْكَبِي مَعَ الرَّاكِبِينَ ^(٤)

أَيِ أَطْلَى التَّيَامُ فِي الصَّلَاةِ ؛ عَنْ مُجَاهِدٍ . قَتَادَةُ : أَدْبَى الطَّاعَةِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِي الْقُنُوتِ . قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ ^(٤) : لَمَّا قَالَتْ لَهَا الْمَلَائِكَةُ ذَلِكَ قَامَتْ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى وَرِمَتْ

(١) راجع ج ٦ ص ٢٥٠ (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٠٣ (٣) راجع ج ١١ ص ٩١

(٤) راجع ج ٢ ص ٨٦ و ج ٢ ص ٢١٣

قدماها وسالت دما وفيما عليها السلام . (وَأَنْجِدِي وَأَرْكَبِي) قدم السجود ها هنا على الركوع لأن الواو لا توجب الترتيب ؛ وقد تقدم الخلاف في هذا في البقرة عند قوله تعالى : « إِنَّ الصَّغَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ^(١) » . فإذا قلت : قام زيد وعمرو جاز أن يكون عمرو قام قبل زيد ، فلي هذا يكون المعنى وأركبي وأنجدي . وقيل : كان شرعهم السجود قبل الركوع . (مَعَ الرَّائِكِينَ) قيل : معناه أفعلي كفعلمهم وإن لم تصلي معهم . وقيل : المراد به صلاة الجماعة . وقد تقدم في البقرة ^(٢) .

قوله تعالى : ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ) أى الذى ذكرنا من حديث زكريا ويحيى ومريم عليهم السلام من أخبار الغيب . (نُوحِيهِ إِلَيْكَ) فيه دلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث أخبر عن قصة زكريا ومريم ولم يكن قرأ الكتب ؛ وأخبر عن ذلك وصدقه أهل الكتاب بذلك ؛ فذلك قوله تعالى : « نُوحِيهِ إِلَيْكَ » فرد الكناية إلى « ذلك » فلذلك دُكِّرَ . والإيماء هنا الإرسال إلى النبي صلى الله عليه وسلم . والوحى يكون إلهاما وإيماء وغير ذلك . وأصله في اللغة إعلام في خفاء ؛ ولذلك صار الإلهام يسمى وحيا ؛ ومنه « وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ ^(٣) » وقوله : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ^(٤) » معنى « أوحيت إلى الحواريين » أمرتهم ؛ يقال : وحى وأوحى ، ورى وأرمى بمعناه . قال العجاج :

• أوحى لها القرار فاستقرت •

أى أمر الأرض بالقرار . وفي الحديث : « الوحى الوحى » وهو السرعة ؛ والفعل منه توحيت توحيا . قال ابن فارس : الوحى الإشارة والكناية والرسالة ، وكل ما ألقىته إلى غيرك

(٢) راجع المسألة الخامسة وما بعدها ج ١ ص ٢٤٤

(١) راجع ج ٢ ص ٢٤٤

(٤) راجع ج ١٠ ص ١٣٣

(٣) راجع ج ٦ ص ٢٦٢

حتى يعلمه وحى كيف كان . والوحى السريع . والوحى الصوت ؛ ويقال : أستوحيناكم أى استصرخناكم . قال :

• أوجبت ميمونا^(١) والأزراق •

الثانية — قوله تعالى ﴿ وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ ﴾ أى وما كنت يا محمد لديهم ، أى بحضرتهم وعندهم . ﴿ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ ﴾ جمع قلم ؛ من قلمه إذا قطعه . قيل : قداحهم ومسامهم . وقيل : أقلامهم التى كانوا يكتبون بها التوراة ، وهو أجود ؛ لأن الأزلام قد نهى الله عنها فقال « ذَلِكُمْ فَسَقٌ »^(٢) . إلا أنه يجوز أن يكونوا فعلوا ذلك على غير الجهة التى كانت عليها الجاهلية تفعلها . ﴿ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ﴾ أى يحضنها ، فقال زكريا : أنا أحق بها ، خالتها عندى . وكانت عنده أشبع بنت فاقود أخت حنة بنت فاقود أم مريم . وقال بنو إسرائيل : نحن أحق بها ، بنت عالمنا . فأقرعوا عليها وجاء كل واحد بقلمه ، وآفقوا أن يجعلوا الأقلام فى الماء الجارى فن وقف قلمه ولم يجره الماء فهو حاضنها . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « بفرقت الأقلام وعال قلم زكريا » . وكانت آية له ؛ لأنه نجي تجرى الآيات على يديه . وقيل غير هذا . و « أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ » ابتداء وخبر فى موضع نصب بالفعل المضمر الذى دل عليه الكلام ؛ التقدير : ينظرون أيهم يكفل مريم . ولا يعمل الفعل فى لفظ « أى » لأنها استفهام .

الثالثة — استدل بعض علمائنا بهذه الآية على إثبات القرعة ، وهى أصل فى شرعنا لكل من أراد العدل فى القسمة ، وهى سنة عند جمهور الفقهاء فى المستويين فى المحجة ليعدل بينهم وتطمئن قلوبهم وترفع الظنة عن يتولى قسمتهم ، ولا يفضل أحد منهم على صاحبه إذا كان المقسوم من جنس واحد أتباعا للكتاب والسنة . ورد العمل بالقرعة أبو حنيفة وأصحابه ، وردوا الأحاديث الواردة فيها ، وزعموا أنها لا معنى لها وأنها تشبه الأزلام التى نهى الله عنها . وحكى ابن المنذر عن أبى حنيفة أنه جوزها وقال : القرعة فى القياس لا تستقيم ، ولكنا تركنا القياس فى ذلك وأخذنا بالأثار والسنة . قال أبو عبيد : وقد عمل بالقرعة ثلاثة من الأنبياء : يونس وزكريا ونيينا محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن المنذر . واستعمل القرعة

كالإجماع من أهل العلم فيما يقسم بين الشركاء، فلا معنى لقول من ردّها . وقد ترجم البخاري في آخر كتاب الشهادات (باب القرعة في المشكلات وقول الله عز وجل « إِذْ يَقُولُ أَقْلَامُهُمْ ») وساق حديث النعمان بن بشير : « مثل القائم على حدود الله والمدين فيها مثل قوم استهموا على سفينة ... » الحديث . وساق في « الأنفال » إن شاء الله تعالى ، وفي سورة « الزخرف » أيضا بحول الله سبحانه ، وحديث أمّ العلاء ، وأن عثمان بن مظعون طار لهم سهم في السكنى حين أقرعت الأنصار سكنى المهاجرين ، الحديث ، وحديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها ؛ وذكر الحديث . وقد اختلفت الرواية عن مالك في ذلك ؛ فقال مرة : يقرع للحديث . وقال مرة : يسافر بأوفقهن له في السفر . وحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا » . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة . وكيفية القرعة مذكورة في كتب الفقه والخلاف . وأحتج أبو حنيفة بأن قال : إن القرعة في شأن زكريا وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم كانت مما لو تراضوا عليه دون قرعة لحاز . قال ابن العربي : « وهذا ضعيف ، لأن القرعة إنما فائدتها استخراج الحكم الخفي عند التشاح » ، فأما ما يخرج به التراضي [فيه] فباب آخر ، ولا يصح لأحد أن يقول : إن القرعة تجري مع موضع التراضي ، فإنها لا تكون أبدا مع التراضي ، وإنما تكون فيما يتشاح الناس فيه ويضن به . وصفة القرعة عند الشافعي - ومن قال بها : أن تقطع رقاع صفار مستوية فيكتب في كل رقعة أسم ذى السهم ثم تجعل في بنادق طين مستوية لا تفاوت فيها ثم تحذف قليلا ثم تلقى في ثوب رجل لم يحضر ذلك ويغطى عليها ثوبه ثم يدخل يده ويخرج ، فإذا أخرج أسم رجل أعطى الجزء الذى أقرع عليه .

(١) كذا في نسخ الأصل ، وهو لفظ البخاري عن النعمان في « كتاب المظالم » . وروايته . في « كتاب الشهادات » : « ... مثل المدين في حدود الله والواقع فيها مثل ... » . والمدين الذى يرائى .
(٢) راجع ج ٧ ص ٣٩٢ (٣) راجع ج ١٦ ص ٨٦ (٤) تشاح الخصمان : أراد كل أن يكون هو الغالب . (٥) زيادة عن أحكام القرآن لابن العربي .

الرابعة - ودلت الآية أيضا على أن الخالة أحق بالحضانة من سائر القرابات ما عدا الجدة، وقد قضى النبي صلى الله عليه وسلم في ابنة حمزة - وأسمها أمة الله - لـ جعفر وكانت عنده خالتها، وقال : "إنما الخالة بمنزلة الأم" وقد تقدمت في البقرة هذه المسألة . وخرج أبو داود عن علي قال : خرج زيد بن حارثة إلى مكة فقدم بأبنة حمزة فقال جعفر : أنا أخذها أنا أحق بها أبنة عمي وخالتها عندي، وإنما الخالة أم . فقال علي : أنا أحق بها أبنة عمي وعندي أبنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي أحق بها . وقال زيد : أنا أحق بها، أنا خرجت إليها وسافرت وقدمت بها ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا قال : "وأما الجارية فأقضى بها لـ جعفر تكون مع خالتها وإنما الخالة أم" . وذكر ابن أبي خيثمة أن زيد بن حارثة كان وصي حمزة، فكانت الخالة على هذا أحق من الوصي ويكون ابن العم إذا كان زوجا غير قاطع بالخالة في الحضانة وإن لم يكن محرما لها .

قوله تعالى : إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٦﴾

دليل على نبوتها كما تقدم . و«إذ» متعلقة بـ«يخصمون» . ويجوز أن تكون متعلقة بقوله : «وما كنت لديهم» . (بكلمة منه) وقرأ أبو السمان «بكلمة منه» ، وقد تقدم . (اسمهُ المسيح) ولم يقل اسمها لأن معنى كلمة معنى ولد . والمسيح لقب لعيسى ومعناه الصديق ؛ قاله إبراهيم النخعي . وهو فيا يقال معزب وأصله الشين وهو مشترك . وقال ابن فارس : والمسيح العرق، والمسيح الصديق، والمسيح الدرهم الأطلس لا نقش فيه . والمسيح الجاع ؛ يقال مسحها . والأمسح : المكان الأملس . والمسحاء المرأة التوثاء التي لا آست لها . وبفلان مسحة من جمال . والمسائح قبيح جواد، واحداثها مسيحة . قال :

(١) راجع ج ٣ ص ١٦٤ (٢) كذا في بعض النسخ والمصباح، وفي اللسان : الطلس : الهوى، والطلس كتاب قد محى ولم ينم محوه، ثم قال : والأطلس الثوب الخلق . وفي ز : الدرهم الأملس لا نقش عليه . (٣) الظاهر أن ما سقطا كان الأصل : يقال مسحها إذا جامعها .

لَهَا مَسَاحُ زُورٌ فِي مَرَاكِضِهَا * لَيْنٌ وَلَيْسَ بِهَا وَهْنٌ وَلَا رَقِقٌ^(١)

وَأَخْتَلَفَ فِي الْمَسِيحِ ابْنُ مَرْيَمَ مَاذَا أَخَذَ؛ فَقِيلَ : لِأَنَّهُ مَسَحَ الْأَرْضَ، أَيْ ذَهَبَ فِيهَا فَلَمْ يَسْتَكِنْ يَكُنْ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ كَانَ لَا يَمْسَحُ ذَا عَاهَةِ إِلَّا بَرِيءًا ، فَكَانَ سَمَى مَسِيحًا لِذَلِكَ ، فَهُوَ عَلَى هَذَا فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ مَمْسُوحٌ بِدُهْنِ الْبَرَكَةِ ، كَانَتْ الْأَنْبِيَاءُ تُمَسَّحُ بِهِ ، طَيِّبِ الرَّائِحَةِ ، فَإِذَا مَسَّحَ بِهِ طُمَ أَنَّهُ نَجَى . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ كَانَ مَمْسُوحَ الْأَمْخَصِينَ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ الْجَمَالَ مَسَحَهُ ، أَيْ أَصَابَهُ وَظَهَرَ طَلِيهِ . وَقِيلَ : إِنَّمَا سَمَى بِذَلِكَ لِأَنَّهُ مَسَحَ بِالطَّهْرِ مِنَ الذُّنُوبِ^(٢) . وَقَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ : الْمَسِيحُ ضِدُّ الْمَسِيخِ ؛ يُقَالُ : مَسَحَهُ اللَّهُ أَيْ خَلَقَهُ خَلْقًا حَسَنًا مَبَارَكًا ، وَمَسَخَهُ أَيْ خَلَقَهُ خَلْقًا مَلْعُونًا قَبِيحًا . وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : الْمَسِيحُ الْقَسْدِيُّ ، وَالْمَسِيخُ الْأَعُورُ ، وَبِهِ سَمِيَ الدَّجَالُ . وَقَالَ أَبُو عَيْدٍ : الْمَسِيحُ أَصْلُهُ بِالْعِبْرَانِيَةِ مَسِيحًا بِالشِّينِ فَمَزَبَ كَمَا عَرَبَ مُوشَى بِمُوسَى . وَأَمَّا الدَّجَالُ فَسَمِيَ مَسِيحًا لِأَنَّهُ مَمْسُوحٌ لِأَحَدِي الْعَيْنَيْنِ . وَقَدْ قِيلَ فِي الدَّجَالِ مَسِيخٌ بِكسْرِ الميمِ وَشَدِّ السِّينِ . وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ كَذَلِكَ بِالْخَاءِ الْمَنْقُوطَةِ . وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ مَسِيخٌ بفتح الميمِ وَبِالْخَاءِ وَالتَّخْفِيفِ ؛ وَالْأَوَّلُ أَشْهَرُ وَعَلِيهِ الْاَكْثَرُ . سَمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَمْسَحُ فِي الْأَرْضِ أَيْ يَطُوفُهَا وَيَدْخُلُ جَمِيعَ بِلَادِهَا إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ وَبَيْتَ الْمُقَدَّسِ ؛ فَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ ، فَالدَّجَالُ يَمْسَحُ الْأَرْضَ مَحْنَةً ، وَابْنُ مَرْيَمَ يَمْسَحُهَا مَنَّةً . وَعَلَى أَنَّهُ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ . وَقَالَ الشَّاعِرُ :

• إِنَّ الْمَسِيحَ يَقْتُلُ الْمَسِيخَا •

وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَيْسَ مِنْ بِلَدٍ إِلَّا سَيَطُورُهُ الدَّجَالُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ " الْحَدِيثُ . وَوَقَعَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو " إِلَّا الْكُتَيْبَةَ وَبَيْتَ الْمُقَدَّسِ " ذَكَرَهُ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِيُّ . وَزَادَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّحَاوِيُّ " وَمَسْجِدَ الطُّورِ " ؛ رَوَاهُ مِنْ حَدِيثِ جُنَادَةَ بْنِ أَبِي أُمَيَّةَ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَفِي حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ عَنْ النَّبِيِّ

(١) زور : جمع زوراء ، وهي المائلة . والرهن الضعف ، والرقق : ضعف العظام . (٢) في ز : التطهير . في ب ود : التطهير . (٣) في ز ، د : مسيحا — بالمعجمة — وأنه ممسوخ إحدى العينين .

صلى الله عليه وسلم " وأنه سيظهر على الأرض كلها إلا الحرم وبيت المقدس وأنه يحصر المؤمنين في بيت المقدس " وذكر الحديث . وفي صحيح مسلم : " فبينما هو كذلك إذ بعث الله المسيح ابن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دِمَشق بين مهرودين وإضعافيه على أجنحة ملكين إذا طأطا رأسه قطر وإذا رفعه تحدر منه جُمان كاللؤلؤ فلا يحل لكافر يحد ربح نفسه إلا مات ، ونفسه ينتهى حيث ينتهى طرفه فيطلبه حتى يدركه بباب لُد فيقتله " الحديث بطوله .^(١)

وقد قيل : إن المسيح أسم لعيسى غير مشتق سماء الله به . فعلى هذا يكون عيسى بدلا من المسيح من البدل الذى هو هو . وعيسى أسم أعجمى فلذلك لم ينصرف وإن جعلته عربيا لم ينصرف في معرفة ولا نكرة ؛ لأن فيه ألف ثانية . ويكون مشتقا من عاسه يعوسه إذا ساسه وقام عليه . (وَجِيبًا) أى شريفا ذا جاه وقدر ، وانتصب على الحال ؛ قاله الأخفش . (وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ) عند الله تعالى وهو معطوف على « وجيبا » أى ومُقَرَّبًا ؛ قاله الأخفش . وجمع وجبه وجهاً ووجهاً . (وَيُكَلِّمُ النَّاسَ) عطف على « وجيبا » ؛ قاله الأخفش أيضا . و (المَهْدِ) مضجع الصبي في رضاعه . ومهدت الأمر هياته ووطأته . وفي التنزيل « فَلْيَنْفَسِيهِمْ يَمْهَدُونَ » . وأمتد الشيء أرفعه كما يمتد سنام البعير . (وَكَهَلًا) الكهل بين حال الغلومة وحال الشيخوخة . وأمرأة كهلة . وأكتهل الروضة إذا عمها النور . يقول : يكلم الناس في المهد آية ، ويكلمهم كهلا بالوحى والرسالة . وقال أبو العباس : كلمهم في المهد حين برأ أمه فقال : « إني عبد الله » الآية . وأما كلامه وهو كهل فإذا أنزله الله تعالى [من السماء] أنزله على صورة ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو الكهل فيقول لهم : « إني عبد الله » كما قال في المهد . فهاتان آيتان وحجتان . قال المهدي : وفائدة الآية أنه أعلمهم أن عيسى عليه السلام يكلمهم في المهد ويعيش إلى أن يكلمهم كهلا ، إذ كانت العادة أن من تكلم في المهد لم يعيش .

(١) قوله : مهرودين ، أى في شقتين أرحلتين . وقيل : الثرب المهرد الذى يصبغ بالورس ثم بالزعفران .

(٢) الجمان (بضم الجيم وتخفيف الميم) : حبات من الفضة تصنع على هيئة اللؤلؤ الكبار .

(٣) له (بضم اللام وتشديد الدال) : قرية في فلسطين قريبة من بيت المقدس .

(٤) راجع صحيح مسلم ج ٢ ص ٣٧٦ طبع بولاق . (٥) راجع القرطبي ج ١٤ ص ٤٤

(٦) راجع ج ١١ ص ١٠٢ (٧) الزيادة عن البحر لأبي حيان .

قال الزجاج : « وكهلا » بمعنى ويكلم الناس كهلا . وقال القزّاء والأخفش : هو معطوف على « وجيها » . وقيل : المعنى ويكلم الناس صغيرا وكهلا . وروى ابن جريج عن مجاهد قال : الكهل الحليم . قال النحاس : هذا لا يُعرف في اللغة ، وإنما الكهل عند أهل اللغة من ناهز الأربعين . وقال بعضهم : يقال له حَدَثٌ إلى ست عشرة سنة . ثم شَابَ إلى اثنتين وثلاثين . ثم يَكْتَهِلُ في ثلاثٍ وثلاثين ؛ قاله الأخفش . (ومن الصالحين) عطف على « وجيها » أى وهو من العباد الصالحين . ذكر أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس عن حصين عن هلال بن يساف . قال : لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة : عيسى وصاحب يوسف وصاحب جريج ، كذا قال : « وصاحب يوسف » . وهو فى صحيح مسلم عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة عيسى ابن مريم وصاحب جريج وصاحب الجبار وبينما صبي يرضع من أمه » وذكر الحديث بطوله . وقد جاء من حديث ضبيب فى قصة الأخدود « أن امرأة حى بها لتلقى فى النار على إيمانها ومعها صبي » . فى غير كتاب مسلم « يرضع فتقاعست أنه تقع فيها فقال الغلام يا أمه أصبرى فإنك على الحق » . وقال الضحاك : تكلم فى المهد ستة : شاهد يوسف وصبي مائطة امرأة فرعون وعيسى ويحيى وصاحب جريج وصاحب الجبار . ولم يذكر الأخدود ، فأسقط صاحب الأخدود وبه يكون المتكلمون سبعة . ولا معارضة بين هذا وبين قوله عليه السلام : « لم يتكلم فى المهد إلا ثلاثة » بالحصرفأنه أخبر بما كان فى علمه مما أوحى إليه فى تلك الحال ، ثم بعد هذا أعلمه الله تعالى بما شاء من ذلك فأخبر به .

قلت : أما صاحب يوسف فيأتى الكلام فيه ، وأما صاحب جريج وصاحب الجبار وصاحب الأخدود فى صحيح مسلم . وستأتى قصة الأخدود فى سورة « البروج »^(٢) إن شاء الله تعالى . وأما صبي مائطة [امرأة] فرعون ، فذكر البيهقي عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لما أُسِرَ بى سِرتُ فى رائحة طيبة فقلت ما هذه الرائحة قالوا مائطة

(١) راجع صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٧٦ طبع بولاق راجع ج ١٩ (٢) راجع ج ١٩ ص ٢٨٤

أبنة فرعون وأولادها سقط مشطها من يديها فقالت : بسم الله فقالت أبنة فرعون : أبى ؟ قالت : ربى وربك ورب أبك قالت أولك رب غير أبى ؟ قالت : نعم ربى وربك ورب أبك الله أبك الله — قال — ندعاها فرعون فقال : ألك رب غيرى ؟ قالت : نعم ربى وربك الله — قال — فأمر بنقرة من نحاس فأحسب ثم أمر بها لتلقى فيها قالت : إن لى إليك حاجة قال : ما هى ؟ قالت : تجمع عظامى وعظام ولدى فى موضع واحد قال : ذاك لك لى لك علينا من الحق . فأمر بهم فالتقوا واحداً بعد واحد حتى بلغ رضيعا فيهم فقال قى يا أمته ولا تقاعصى فإنا على الحق — قال — وتكلم أربعة وهم صغار : هذا وشاهد يوسف وصاحب جريح وصيسى ابن مريم .

قوله تعالى : **قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (**قَالَتْ رَبِّ**) أى ياستدى . مخاطب جبريل عليه السلام ؛ لأنه لما تمثل لها قال لها : إنما أنا رسول ربك ليهب لك غلاماً زكياً . فلما سمعت ذلك من قوله استنهمت عن طريق الولد فقالت : أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر ؟ أى بنكاح . [فى سورتها] **«وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا»** ذكرت هذا تأكيداً ؛ لأن قولها **«لَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ»** يشمل الحرام والحلال . تقول : العادة الجارية التى أجزاها الله فى خلقه أن الولد لا يكون إلا عن نكاح أو سفاح . وقيل : ما استبعدت من قدرة الله تعالى شيئاً ، ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد : أين قبل زوج فى المستقبل أم يخلق الله ابتداء ؟ فروى أن جبريل عليه السلام حين قال لها **«كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ»** **«قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ»** . نفخ فى جيب درعها وكتمها ؛ قاله ابن جريج . قال ابن عباس : أخذ جبريل رذن قميصها بأصبعه فنفخ فيه فحملت من ساعتها بعيسى . وقيل غير ذلك على ما يأتى بيانه فى سورتها إن شاء الله تعالى . وقال بعضهم : وقع نفخ جبريل فى رحمها فحلفت

(١) يدهما سقط فى كل الأصول ، قوله : واحد بعد واحد من قصة أصحاب الأخدود لاصلة له بما قبله . راجع ج ١٩ ص ٢٨٦

(٢) الزيادة فى فتح : ب . ود . أى فى سورة مريم «وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا» . (٣) راجع ج ١١ ص ٩١ (٤) الردن (بالضم) أصل الكم .

بذلك . وقال بعضهم : لا يجوز أن يكون الخلق من نفخ جبريل لأنه يصير الولد بعضه من الملائكة وبعضه من الإنس ، ولكن سبب ذلك أن الله تعالى لما خلق آدم وأخذ الميثاق من ذريته فجعل بعض الماء في أصلاب الآباء وبعضه في أرحام الأئمهات فإذا اجتمع الماءان صارا ولدا ، وأن الله تعالى جعل الماءين جميعا في مريم بعضه في رحمها وبعضه في صلبها ، فنفخ فيه جبريل لتهيج شهوتها ، لأن المرأة ما لم تهيج شهوتها لا تحبل ، فلما هاجت شهوتها بنفخ جبريل وقع الماء الذي كان في صلبها في رحمها فأختلط الماءان فعلفت بذلك ؛ فذلك قوله تعالى « إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا » يعنى إذا أراد أن يخلق خلقا « فإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » . وقد تقدم في « البقرة » القول فيه مستوفى .^(١)

قوله تعالى : وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِنْ بَنَىٰ إِسْرَءِيلَ أَتَىٰ قَدْ جِئْتُمْ بِغَايَةِ مَن رَّبِّكُمْ أَتَىٰ أَخْلُقَ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ) قال ابن جرير : الكتاب الكتابة والخط . وقيل : هو كتاب غير التوراة والإنجيل علمه الله عيسى عليه السلام . (وَرَسُولًا) أى ونجمه رسولا . أو يكلمهم رسولا . وقيل : هو معطوف على قوله « وجيها » . وقال الأخفش : وإن شئت جعلت الواو في قوله « ورسولا » مُّقْعَمَةً والرسول حالا للهاء ، تقديره ويعلمه الكتاب رسولا . وفي حديث أبى ذر الطويل « وأول أنبياء بنى إسرائيل موسى وآخرهم عيسى عليه السلام » . (أَتَىٰ أَخْلُقَ لَكُمْ) أى أصور وأفطر لكم (مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ) قرأ الأعرج وأبو جعفر « كهية » بالتشديد . الباقون بالهمز .

والطير يذكر ويؤث . (فَافْتَحْ فِيهِ) أى فى الواحد منه أو منها أو فى الطين فىكون طائرا .
وطائر وطير مثل تاجر وتجر . قال وهب : كان يطير مادام الناس ينظرون إليه فإذا غاب عن
أعينهم سقط ميتا ليميز فعل الخلق من فعل الله تعالى . وقيل : لم يخلق غير الخفّاش لأنه أكل
الطير خلقا ليكون أبلغ فى القدرة ، لأن لها ثدياً وأسنانا وأذنا ، وهى تحيض وتنظف وتلد .
ويقال : إنما طلبوا خلق خفّاش لأنه أعجب من سائر الخلق ؛ ومن عجائبه أنه لم يدم يطير
بغير ريش ويلد كما يلد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور ، فىكون له الضرع يخرج منه
اللبن ، ولا يبصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل ، وإنما يرى فى ساعتين : بعد غروب الشمس
ساعة وبعد طلوع الفجر ساعة قبل أن يسفر جدا ، ويضحك كما يضحك الإنسان ، ويحيض
كما تحيض المرأة . ويقال : إن سؤالهم كان له على وجه التعتت فقالوا : أخلق لنا خفّاشا
وأجعل فيه روحا إن كنت صادقاً فى مقالتك ؛ فأخذ طينا وجعل منه خفّاشا ثم نفخ فيه
فإذا هو يطير بين السماء والأرض ؛ وكان تسوية الطين والنفخ من عيسى والخلق من الله ، كما أن
النفخ من جبريل والخلق من الله .

وقوله تعالى : (وَأَبْرَأُ الْآكَمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ) الآكمة : الذى يولد
أعمى ؛ عن ابن عباس . وكذا قال أبو عبيدة قال : هو الذى يولد أعمى ؛ وأنشد لرؤبة :
• فَأَرْتَدَّ أَرْتِدَادَ الْآكَمَةِ •

وقال ابن فارس : الكمة العمى يولد به الإنسان وقد يمرض . قال سويد :
• كَتَمَتْ عَيْنَاهُ حَتَّى أَبْيَضَتْ •

مجاهد : هو الذى يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل . عكرمة : هو الأعمش ، ولكنه فى اللغة
العمى ؛ يقال كَمَ يَكُمُ كَمَها وكَمَتَها إذا أعميتها . والبرص معروف وهو بياض يمتري الجلد ،
والأبرص القبر ، وسام أبرص معروف ، ويجمع على الأبرص . وخَصَّ هذان بالذكور لأنهما
حياءان . وكان الغالب على زمن عيسى عليه السلام الطبّ فأراهم الله المعجزة من جنس ذلك
(وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ) قيل : أحيأ أربعة أنفس : العاذر وكان صديقا له ، وابن المعجوز

وأبنة العاشر وسام بن نوح؛ فالله أعلم، فأما العاذر فإنه كان قد توفى قبل ذلك بأيام فدعا الله فقام بإذن الله وودكه يقطر فعاش وولد له، وأما ابن العجوز فإنه مر به يُحمل على سريره فدعا الله فقام وليس ثيابه وحمل السرير على عنقه ورجع إلى أهله، وأما بنت العاشر فكان أتى عليها ليلة فدعا الله فعاشت بعد ذلك وولد لها؛ فلما رأوا ذلك قالوا: إنك تحيي من كان موته قريبا فلعلهم لم يموتوا فاصابهم سكتة فأحى لنا سام بن نوح. فقال لهم: دلوني على قبره فخرج وخرج القوم معه حتى انتهى إلى قبره فدعا الله فخرج من قبره وقد شاب رأسه. فقال له عيسى: كيف شاب رأسك ولم يكن في زمانكم شيب؟ فقال: يا روح الله، إنك دعوتني فسمعت صوتا يقول: أجب روح الله، فظننت أن القيامة قد قامت، فن هول ذلك شاب رأسي. فسأله عن التزع فقال: يا روح الله، إن مرارة التزع لم تذهب عن حنجرتي؛ وقد كانت من وقت موته أكثر من أربعة آلاف سنة، فقال للقوم: صدقوه فإنه نبي؛ فأمن به بعضهم وكذبه بعضهم وقالوا: هذا سحر. وروى من حديث إسماعيل ابن عياش قال: حدثني محمد بن طلحة عن رجل أن عيسى ابن مريم كان إذا أراد أن يحيي الموتى صلى ركعتين يقرأ في الأولى «تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ». وفي الثانية «تَزِيلُ السَّجْدَةَ» فإذا فرغ حمد الله وأثنى عليه ثم دعا بسبعة أسماء: يا قديمُ يا خفيُّ يا دائمُ يا فردُ يا تزيُّ يا أحد يا صمد؛ ذكره البيهقي وقال: ليس لإسناده بالقوى^(١).

قوله تعالى: ﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرُحُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي بالذي تأكلونه وما تدحرون. وذلك أنهم لما أحياهم الموتى طلبوا منه آية أخرى وقالوا: أخبرنا بما نأكل في بيوتنا وما ندخر للغد؛ فأخبرهم فقال: يا فلان أنت أكلت كذا وكذا، وأنت أكلت كذا وكذا وأدخرت كذا وكذا؛ فذلك قوله «وَأَنْبِئُكُمْ» الآية. وقرأ مجاهد والزهرى والسخيتاني «وما تدحرون» بالذال المعجمة مخففا. وقال سعيد بن جبيرة وغيره: كان يخبر الصبيان في الكُتَّاب بما يدحرون حتى تمنعهم آباؤهم من الجلوس معه. قتادة: أخبرهم بما أكلوه من المائدة وما أذخروه منها خفية.

(١) هذا الحديث لا يصح لأن السورتين من القرآن ولا يجوز أن يكون شيء من القرآن من الكتب السابقة.

قوله تعالى : وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝٥١ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝٥٢

(وَمُصَدِّقًا) عطف على قوله : « وَرَسُولًا » . وقيل : المعنى وجئكم مصدقا . (لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ) لما قبل . (وَلَا حِلَّ لَكُمْ) فيه حذف ، أى ولا حل لكم جئكم . (بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ) معنى من الأطعمة . قيل : إنما أحل لهم عيسى عليه السلام ما حرم عليهم بذنوبهم ولم يكن في التوراة ، نحو أكل الشحوم وكل ذى ظفر . وقيل : إنما أحل لهم أشياء حرمها عليهم الأخبار ولم تكن في التوراة محزنة عليهم . قال أبو عبيدة : يجوز أن يكون « بعض » بمعنى كل ؛ وأنشد لبيد :

تَرَاكَ امْكِنَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا • أَوْ يَرْتَبُطُ بَعْضُ النَّفْسِ حَامِئَهَا

وهذا القول غلط عند أهل النظر من أهل اللغة ؛ لأن البعض والجزء لا يكونان بمعنى الكل في هذا الموضع ، لأن عيسى صلى الله عليه وسلم إنما أحل لهم أشياء مما حرمها عليهم موسى من أكل الشحوم وغيرها ولم يحل لهم القتل ولا السرقة ولا فاحشة . والدليل على هذا أنه روى عن قتادة أنه قال : جاءهم عيسى بالبين مما جاء به موسى صلى الله عليه وسلم عليهما وعلى نينا ؛ لأن موسى جاءهم بتحريم الإبل وأشياء من الشحوم فجاءهم عيسى بتحليل بعضها . وقرأ النخعي : « بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » مثل كرم ، أى صار حراما . وقد يوضع البعض بمعنى الكل إذا انضمت إليه قرينة تدل عليه ؛ كما قال الشاعر :^(١)

أَبَا مُنْذِرٍ أَقْبَيْتَ فَاسْتَبَقِ بَعْضَنَا • حَتَّى نَكُفَّ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ

يريد بعض الشر أهون من كله . (وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ) إنما وحد وهى آيات لأنها جنس واحد في الدلالة على رسالته .

(١) في : د . مروي . (٢) هو طرفة العبد ؛ خاطب به عمرو بن هند الملك ، وكتبه أبو منذر حين أمر بقتله . (٣) في : د . آياته .

قوله تعالى : فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٦﴾ قوله تعالى : (فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ) أى من بنى إسرائيل . وأحس معناه علم ووجد ؛ قاله الزجاج . وقال أبو عبيدة : معنى « أحس » عرف ، وأصل ذلك وجود الشيء بالحاسة . والإحساس : العلم بالشيء ؛ قال الله تعالى : « هَلْ يُحِصُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ ^(١) » والحس القتل ؛ قال الله تعالى : « إِذْ تُحِصُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ^(٢) » . ومنه الحديث فى الجراد « إِذَا حَسَّ الْبَرْدُ » . (مِنْهُمْ الْكُفْرَ) أى الكفر بالله . وقيل : سمع منهم كلمة الكفر . وقال الفراء : أرادوا قتله . (قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ) استنصر عليهم . قال السدى والثورى وغيرهما : المعنى مع الله ، فإلى بمعنى مع ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ » أى مع . والله أعلم . وقال الحسن : المعنى من أنصارى فى السبيل إلى الله ؛ لأنه دعاهم إلى الله عز وجل . وقيل : المعنى من يضم نصرته إلى نصرته الله عز وجل . فإلى على هذين القولين على باهما ، وهو الجيد . وطلب النصر ليحتجى بها من قومه ويظهر الدعوة ؛ عن الحسن ومجاهد . وهذه سنة الله فى أنبيائه وأوليائه . وقد قال لوط : « لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ^(٣) » أى عشيرة وأصحاب ينصروننى . (قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ) أى أنصار نبيه ودينه . والحواريون أصحاب عيسى عليه السلام ، وكانوا آخى عشر رجلا ؛ قاله الكلبي وأبو روق .

وآختلف فى تسميتهم بذلك ؛ فقال ابن عباس : سموا بذلك لبياض ثيابهم ، وكانوا صيادين . ابن أبى نجيح وابن أوطاة : كانوا قصارين فسموا بذلك لتبييضهم الثياب . قال عطاء : أسلمت مريم عيسى إلى أعمال شتى ، وآخرها دفعته إلى الحواريين وكانوا قصارين وصباغين ، فأراد معلم عيسى السفر ، فقال لعيسى : عندى ثياب كثيرة مختلفة الألوان وقد علمتكم الصبغة فأصبغها . فطبخ عيسى حبا واحدا وأدخله جميع الثياب وقال : كوني بإذن الله على ما أريد منك . فقديم الحواري والثياب كلها فى الحب فلما رآها قال : قد أفسدتها ؛

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٢ (٢) راجع ج ٤ ص ٢٣٥ (٣) راجع ج ٥ ص ١٠

(٤) راجع ج ٩ ص ٧٨ (٥) الحب بالضم : الخابية .

فأخرج عيسى ثوبا أحمر وأصفر وأخضر إلى غير ذلك مما كان على كل ثوب مكتوب عليه صبغه ؛ فمجب الحواري ، وعلم أن ذلك من الله ودعا الناس إليه فآمنوا به ؛ فهم الحواريون . قتادة والضحاك : سموا بذلك لأنهم كانوا خاصة الأنبياء . يريدان لقاء قلوبهم . وقيل : كانوا ملوكا ، وذلك أن الملك صنع طعاما فدعا الناس إليه فكان عيسى على قصعة فكانت لاتقص ، فقال الملك له : من أنت ؟ قال : عيسى ابن مريم . قال : إني أترك ملكي هذا وأتبعك . فأطلق بمن آتبعه معه ، فهم الحواريون ؛ قاله ابن عون . وأصل الحَوْر في اللغة البياض ، وحُورَت الثياب بيضتها ، والحواري من الطعام ما حُور ، أى بيض ، وأحور أبيض ، والجفنة المحورة : المبيضة بالسنام ، والحواري أيضا الناصر ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لكل نبي حواري وحواري الزير » . والحواريات : النساء لبياضهن ؛ وقال :
فَقُلْ لِلْحَوَارِيَّاتِ يَتَّبِعْنَ غَيْرَنَا • وَلَا تَبْكُنَّ إِلَّا الْكَلَابُ النَّوَاجِ

قوله تعالى : رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَآتَيْنَا الرَّسُولَ فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ) أى يقولون ربنا آمنا . (بِمَا أُنزِلَتْ) يعنى فى كتابك وما أظهرته من حكمك . (وَآتَيْنَا الرَّسُولَ) يعنى عيسى . (فَأَكْتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ) يعنى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ عن ابن عباس . والمعنى أثبت أسماءنا مع أسمائهم واجعلنا من جملتهم . وقيل : المعنى فأكتبنا مع الذين شهدوا لأنبيائك بالصدق .

قوله تعالى : وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرًا لِلَّهِ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَكِيرِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (وَمَكْرُؤًا) يعنى كفار بنى إسرائيل الذين أحسن منهم الكفر ، أى قتله . وذلك أن عيسى عليه السلام لما أخرجه قومه وأمه من بين أظهرهم عاد إليهم مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة فهموا بقتله وتواطئوا على الفتك به ، فذلك مكرم . ومكر الله : استدراجه لعباده من حيث لا يعلمون ؛ عن الفراء وغيره . قال ابن عباس : كلما أحدثوا خطيئة جتدنا لهم نعمة . وقال الزجاج : مكر الله مجازاتهم على مكرم ؛ فسمى الجزاء بأسم الابتداء ؛ كقوله :

«اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ»^(١)، «وَهُوَ خَادِعُهُمْ»^(٢). وقد تقدم في البقرة . وأصل المكر في اللغة الاحتيال والخذاع . والمكر : خدالة الساق . وأمرأة ممكورة الساقين . والمكر : ضرب من الثياب . ويقال : بل هو المفرة ؛ حكاية ابن فارس . وقيل : «مكر الله» إلقاء شبهة عيسى على غيره ورفع عيسى إليه ، وذلك أن اليهود لما اجتمعوا على قتل عيسى دخل البيت هاربا منهم فرفعه جبريل من الكوة إلى السماء ، فقال ملكهم لرجل منهم خبيث يقال له يهودا : أدخل عليه فأقتله ، فدخل الخوذة فلم يجد هناك عيسى وألقى الله عليه شبهة عيسى ، فلما خرج رأوه على شبهة عيسى فأخذوه وقتلوه وصلبوه . ثم قالوا : وجهه يشبه وجه عيسى ، وبدنه يشبه بدن صاحبنا ؛ فإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى ! وإن كان هذا عيسى فأين صاحبنا ! فوقع بينهم قتال فقتل بعضهم بعضا ؛ فذلك قوله تعالى : «وَمَكَّرُوا مَكْرَ اللَّهِ» . وقيل غير هذا على ما يأتي .

(والله خيرُ الماكِرِينَ) اسم فاعل من مَكَّرَ مَكْرًا . وقد عدّه بعض العلماء في أسماء الله تعالى فيقول إذا دعا به : يا خير الماكِرِينَ أمكر لي . وكان عليه السلام يقول في دعائه : "اللهم أمكر لي ولا تمكر عليّ" . وقد ذكرناه في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى . والله أعلم .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَخَذُكُمْ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ) العامل في «إِذْ» مكرأ ، أو فعل مضمر . وقال جماعة من أهل المعاني منهم الضحاك والفراء في قوله تعالى : «إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ» على التقديم والتأخير ؛ لأن الواو لا توجب الرتبة . والمعنى : إني رافعك إلى مطهرك من الذين كفروا ومتوفيك بعد أن تنزل من السماء ؛ كقوله : «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَكَانَ لِرَأْمًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى»^(٣) ، والتقدير ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان رأما . قال الشاعر :

(٢) راجع ج ٥ ص ٤٢١

(١) راجع ج ١ ص ٢٠١

(٣) في اللسان : حسن خدالة الساقين أي أكلها وأستدارتها . (٤) راجع ج ١١ ص ٢٦٠

أَلَا يَنْخَلُءُ مِنْ ذَاتِ عِزِّكَ • عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ السَّلَامُ

أى عليك السلام ورحمة الله . وقال الحسن وأبن جريح : معنى متوفيك قابضك ورافعك إلى السماء من غير موت ؛ مثل توفيت مالى من فلان أى قبضته . وقال وهب بن منبه : توفى الله عيسى عليه السلام ثلاث ساعات من نهار ثم رفعه إلى السماء . وهذا فيه بعد ؛ فإنه صح فى الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم نزوله وقتله الدجال على ما بيناه فى كتاب التذكرة ، وفى هذا الكتاب حسب ما تقدم ، ويأتى . وقال ابن زيد : متوفيك قابضك ، ومتوفيك ورافعك واحد ولم يمت بعد . وروى ابن طلحة عن ابن عباس معنى متوفيك يميتك . الربيع ابن أنس : وهى وفاة نوم ؛ قال الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ ^(١) » أى يُنيمكم لأن النوم أخو الموت ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم لما سئل : أفى الجنة نوم ؟ قال : « لا ، النوم أخو الموت ، والجنة لا موت فيها » . أخرجه الدارقطني . والصحيح أن الله تعالى رفعه إلى السماء من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن وأبن زيد ، وهو اختيار الطبرى ، وهو الصحيح عن ابن عباس ، وقاله الضحاك . قال الضحاك : كانت القصة لما أرادوا قتل عيسى أجمع الحواريون فى غرفة وهم اثنا عشر رجلا فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة ، فأخبر إبليس جمع اليهود فركب منهم أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة . فقال المسيح للحواريين : أَيَكُمُ يُخْرَجُ وَيُقْتَلُ ويكون مئى فى الجنة ؟ فقال رجل : أنا يا بنى الله ؛ فألقى إليه ^(٢) مِدْرَعَةً من صوف وعمامة من صوف وناولوه عكازه وألقى عليه شبه عيسى ، فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه . وأما المسيح فكساه الله الزيش وألبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فطار مع الملائكة . وذكر أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما أراد الله تبارك وتعالى أن يرفع عيسى إلى السماء خرج على أصحابه وهم اثنا عشر رجلا من عين فى البيت ورأسه يقطر ماء فقال لهم : أما إن منكم من سيكفر بى أنتى عشرة مرة بعد أن آمن بى ، ثم قال : أَيَكُمُ يُلْقَى عليه شبهى فيقتل مكانى ويكون مئى

(٢) المِدْرَعَةُ (بالكسر) : الدراعة وهى ثوب من كتان .

(١) راجع ج ٧ ص ٥

في درجتي؟ فقام شاب من أحدتهم فقال أنا . فقال عيسى : اجلس ، ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا . فقال عيسى : اجلس . ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا . فقال نعم أنت ذاك . فأتى الله عليه شبه عيسى عليه السلام . قال : ورفع الله تعالى عيسى من رَوْزَنَة^(١) كانت في البيت إلى السماء . قال : وجاء الطلب من اليهود فأخذوا الشبيه فقتلوه ثم صلبوه ، وكفربه بعضهم أثنتي عشرة مرة بعد أن آمن به ؛ ففزعوا ثلاث فرق : قالت فرقة : كان فينا الله ما شاء ثم صعد إلى السماء ، وهؤلاء اليمقونية . وقالت فرقة : كان فينا ابن الله ما شاء الله ثم رفعه الله إليه ، وهؤلاء النسطورية . وقالت فرقة : كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله إليه ، وهؤلاء المسلمون . فظاهرت الكافران على المسلمة فقتلوا ، فلم يزل الإسلام طامسا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فقتلوا ؛ فأنزل الله تعالى « فَأَمَنَت طَّائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَت طَّائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا^(٢) » أي آمن أبائهم في زمن عيسى « عَلَى عَدُوِّهِمْ » بإظهار دينهم على دين الكفار « فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والله ليترن ابن مريم حكما عادلا فليكيرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضمن الحزبة ولتتركن الفلاص فلا يسمى عليها ولتذهبن الشحنا والتباغض والتحاسد وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد » . وعنه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « والذي نفسي بيده ليهلن ابن مريم بفتح الزوحاء حاجا أو معتمرا أو ليتنيتها » ولا ينزل بشرع مبتدأ فينسخ به شريعتنا بل ينزل مجددا لما دَرَسَ منها متبعها . كما في صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كيف أتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم » . وفي رواية : « فأتكم منكم » . قال ابن أبي ذئب : تدري ما أتمكم منكم ؟ . قلت : تخبرني . قال : فأتكم بكتاب ربكم تبارك وتعالى وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . وقد زدنا هذا الباب بيانا في كتاب (التذكرة) والحمد لله . و « مُتَوَفِّكَ » أصله متوفيك حذف الضمة استغفالا ،

(١) الروزة : الكتوة .

(٢) راجع ج ١٨ ص ٩٠

(٣) الفلاص (بالكسر) : جمع قلوص وهي الناقة الشابة . (٤) بلغ الزوحاء : طريق بين مكة

والمدينة ، كان طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر وإلى مكة عام الفتح وعام الحج . (عن معجم ياقوت) .

وهو خبر إيتاء « وَرَأَيْتُكَ » عطف عليه ، وكذا « مُطَهَّرُكَ » وكذا « وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ » .
ويحوز « وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ » وهو الأصل . وقيل : إن الوقف السام عند قوله : « وَمُطَهَّرُكَ
مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا » . قال النحاس : وهو قول حسن . « وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ » يا محمد
« فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا » أى بالجهة وإقامة البرهان . وقيل بالزوال والغلبة . وقال الضحاك ومحمد
أبن أبان : المراد الحواريون . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
فَيُوفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ
الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) يعنى بالقتل
والصلب والسبي والحزبية ، وفى الآخرة بالنار . (ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ) « ذلك » فى موضع
رفع بالأبتداء وخبره « نتلوه » . ويحوز : الأمر ذلك ، على إضمار المبتدأ .

قوله تعالى : إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ
ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنَ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾
قوله تعالى : (إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ) دليل على صحة القياس .
والتشبيه واقع على أن عيسى خلق من غير أب كآدم ، لا على أنه خلق من تراب . والشئ قد
يشبه بالشئ . وإن كان بينهما فرق كبير بعد أن يجتمعا فى وصف واحد ؛ فإن آدم خلق من
تراب ولم يخلق عيسى من تراب فكان بينهما فرق من هذه الجهة ، ولكن شبه ما بينهما أنهما
خلقهما من غير أب ؛ ولأن أصل خلقتهما كان من تراب لأن آدم لم يخلق من نفس التراب ،

ولكنه جعل التراب طينا ثم جعله صلصالا ثم خلقه منه ، فكذلك عيسى حوله من حال إلى حال ، ثم جعله بشرا من غير أب . ونزلت هذه الآية بسبب وفد نجران حين أنكروا على النبي صلى الله عليه وسلم قوله : " إن عيسى عبد الله وكلمته " فقالوا : أربنا عبدا خلق من غير أب ؛ فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : " آدم من كان أبوه أعجبتم من عيسى ليس له أب ؟ فأدم عليه السلام ليس له أب ولا أم " . فذلك قوله تعالى : « وَلَا يَأْتُوكَ بِمِثْلٍ » أى فى عيسى « إِلَّا جِثَاكَ بِالْحَقِّ » فى آدم « وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا » ^(١) . وروى أنه عليه السلام لما دعاهم إلى الإسلام قالوا : قد كنا مسلمين قبلك . فقال : " كذبتكم بمنعكم من الإسلام ثلاث : قولكم اتخذ الله ولدا ، وأكلكم الخنزير ، وسجودكم للصليب " . فقالوا : من أبو عيسى ؟ فأنزل الله تعالى : « إِنْ مَثَلْ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ » إلى قوله : « فَتَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ » . فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم لبعض : إن فعلتم أضطرم الوادى عليكم نارا . فقالوا : أما تعرض علينا سوى هذا ؟ فقال : " الإسلام أو الجزية أو الحرب " فأقروا بالجزية على ما يأتى . وتم الكلام عند قوله « آدَمَ » . ثم قال : « خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » أى فكان . والمستقبل يكون فى موضع الماضى إذا عرف المعنى . قال الفراء : (الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) مرفوع بإضمار هو . أبو عبيدة : هو استئناف كلام وخبره فى قوله « مِنْ رَبِّكَ » . وقيل هو فاعل ، أى جاءك الحق . (فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُخْذِرِينَ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن شاكا فى أمر عيسى عليه السلام .

قوله تعالى : فَسَنَ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿١١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ قَرَّبَ حَاجَّكَ فِيهِ ﴾ أى جادلك وخاصمك يا محمد «فيه» ،
أى فى عيسى ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ بأنه عبد الله ورسوله . ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا ﴾
أى أقبلوا . وضع لمن له جلالة ورفعة ثم صار فى الاستعمال لكل داع إلى الإقبال ، وسيأتى
له مزيد بيان فى « الأنعام »^(١) . ﴿ تَدْعُ ﴾ فى موضع جزم . ﴿ أَبْنَاءَنَا ﴾ دليل على أن أبناء
البنات يسمون أبناء ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء بالحسن والحسين وفاطمة
تمشى خلفه وعلى خلفها وهو يقول لهم : « إن أنا دعوت فأتقوا » وهو معنى قوله ﴿ ثُمَّ نَبْتَلِ ﴾
أى نتضرع فى الدعاء ؛ عن ابن عباس . أبو عبيدة والكسائى : نلتين . وأصل الابتهال
الاجتهاد فى الدعاء باللحن وغيره . قال ليلى :

فى كهول سادة من قومه • نظر الدهر إليهم فأبتهل

أى اجتهد فى إهلاكهم . يقال : بهله الله أى لعنه . والبهل اللحن . والبهل الماء القليل .
وأبهلته إذا خلطته وإرادته . وبهله أيضا . وحكى أبو عبيدة : بهله الله بهله أى لعنه .
قال ابن عباس : هم أهل نجران : السيد والعاقب وأبن الحارث رؤسائهم . ﴿ فَتَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ
عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ .

الثانية - هذه الآية من أعلام نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه دعاهم إلى المباهلة
فأبوا منها ورفضوا بالحزبية بعد أن أعلمهم كبيرهم العاقب أنهم إن باهلوه أضطرم عليهم الوادى
نارا فإن محمدا نبي مرسل ، ولقد تعلمون أنه جاءكم بالفصل فى أمر عيسى ؛ فتركوا المباهلة
وأنصرفوا إلى بلادهم على أن يؤدوا فى كل عام ألف حلة فى صقر وألف حلة فى رجب
فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك بدلا من الإسلام .

الثالثة - قال كثير من العلماء : إن قوله عليه السلام فى الحسن والحسين لما باهل
« تَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ » وقوله فى الحسن : « إن أبى هذا سيد » مخصوص بالحسن والحسين
أن يسميا أبى النبي صلى الله عليه وسلم دون غيرهما ؛ لقوله عليه السلام : « كل سبب ونسب

ينقطع يوم القيامة إلا نسبي وسبي» ولهذا قال بعض أصحاب الشافعي فيمن أوصى لولد فلان ولم يكن له ولد لصلبه وله ولد أبني وولد أبنه : إن الوصية لولد الابن دون ولد الأبنه وهو قول الشافعي . وسيأتي لهذا مزيد بيان في « الأنعام والزخرف » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ**^{٤٣} **وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ﴿٤٢﴾ **فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ** ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (**إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ**) الإشارة في قوله « إن هذا » إلى القرآن وما فيه من الأقايسص، سميت قصصا لأن المعاني تتابع فيها، فهو من قولهم : فلان يقص أثر فلان ، أى يتبعه . (**وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ**) « من » زائدة للتوكيد ، والمعنى وما إله إلا الله (**الْعَزِيزُ**) أى الذى لا يغلب . (**الْحَكِيمُ**) ذو الحكمة . وقد تقدم مثله والحمد لله .

قوله تعالى : **قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ تَعَالَوْا۟ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِۦ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ**^{٤٤} **فَإِنْ تَوَلَّوْا۟ فَقُولُوا۟ ٱشْهَدُوا۟ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ** ﴿٤٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ**) الخطاب في قول الحسن وأبن زيد والسدى لأهل نجران . وفي قول قتادة وأبن جريج وغيرهما لليهود المدينة، خاطبوا بذلك لأنهم جعلوا أحبارهم في الطاعة لهم كالآرباب . وقيل : هو لليهود والنصارى جميعا . وفي كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل « بسم الله الرحمن الرحيم - من عجد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من أتبع الهدى [أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام] أسلم تسلم

[وَأَسْلِمَ] ^(١) يُوْثِقُكَ اللهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْأُرْسِيِّينَ ^(٢) ، وَبِأَهْلِ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ - إِلَى قَوْلِهِ : « نَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ » . لَفْظُ مُسْلِمٍ . وَالسَّوَاءُ الْعَدْلُ وَالنِّصْفَةُ ؛ قَالَه قَتَادَةُ . وَقَالَ زَهْرِي :

أُرُونِي خُطَّةَ لَا ضَمِيمٍ فِيهَا * يُسَوِّى بَيْنَنَا فِيهَا السَّوَاءَ

الْفَرْءُ : وَيُقَالُ فِي مَعْنَى الْمَدْلِ سَوَّى وَسَوَّى ، فَإِذَا فَتَحْتَ السَّيْنَ مَدَدْتَ وَإِذَا كَسَرْتَ أَوْ ضَمَمْتَ قَصَرْتَ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « مَكَانًا سَوًى » . قَالَ : وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ « إِلَى كَلِمَةٍ عَدْلٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » وَقَرَأَ قَتْنِبٌ ^(٣) « كَلِمَةً » بِإِسْكَانِ اللَّامِ ، أَلْقَى حَرَكَةَ اللَّامِ عَلَى الْكَافِ ؛ كَمَا يُقَالُ كَبِدٌ . فَالْمَعْنَى أَجْبِئُوا إِلَى مَا دَعَيْتُمْ إِلَيْهِ ، وَهُوَ الْكَلِمَةُ الْعَادِلَةُ الْمُسْتَقِيمَةُ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا مِيلٌ عَنِ الْحَقِّ ؛ وَقَدْ فَسَّرَهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ » فَمَوْضِعٌ « أَنْ » خَفَضَ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ « كَلِمَةٍ » ، أَوْ رَفَعَ عَلَى إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ ، التَّقْدِيرُ هِيَ أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ . أَوْ تَكُونُ مَفْسُورَةً لَا مَوْضِعَ لَهَا ، وَيَحْجُوزُ مَعَ ذَلِكَ فِي « نَعْبُدُ » وَمَا عَطَفَ عَلَيْهِ الرِّفْعُ وَالْجَزْمُ : فَالْجَزْمُ عَلَى أَنْ تَكُونَ « أَنْ » مَفْسُورَةً بِمَعْنَى أَى ؛ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « أَنْ أَمْسُوْا » وَتَكُونَ « لَا » جَازِمَةً . هَذَا مَذْهَبُ سَيِّبَوَيْهِ . وَيَحْجُوزُ عَلَى هَذَا أَنْ تَرَفَعَ « نَعْبُدُ » وَمَا بَعْدَهُ يَكُونُ خَبَرًا . وَيَحْجُوزُ الرِّفْعُ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا نَعْبُدُ ؛ وَمِثْلُهُ « أَنْتَ لَا تَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَكَ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا » ^(٤) . وَقَالَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ : « وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذْ » بِالْجَزْمِ عَلَى التَّوْهُمِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ أَنْ .

الثَّانِيَةُ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أَى لَا تَتَّبِعْهُ فِي تَحْلِيلِ شَيْءٍ أَوْ تَحْرِيمِهِ إِلَّا فِيهَا حَلَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى . وَهُوَ نَظِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى : « اتَّخَذُوا أَنْبَاءَهُمْ رُؤُسَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » ^(٥) . مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ أَنْزَلُوهُمْ مِثْلَ رُبُّهُمْ فِي قَبُولِ تَحْرِيمِهِمْ وَتَحْلِيلِهِمْ لِمَا لَمْ يَحْرِمْهُ اللَّهُ وَلَمْ يَحْلِلْهُ اللَّهُ . وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى بَطْلَانِ الْقَوْلِ بِالْأَسْتِحْسَانِ الْمُجْتَرَدِ الَّذِي لَا يَسْتَنْدُ إِلَى دَلِيلٍ شَرْعِيٍّ ؛ قَالَ الْكَيَّا الطَّبْرِيّ : مِثْلُ اسْتِحْسَانَاتِ أَبِي حَنِيفَةَ فِي التَّقْدِيرَاتِ الَّتِي قَدَّرَهَا دُونَ مُسْتَنْدَاتِ بَيِّنَةٍ . وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى الرَّوَافِضِ الَّذِينَ يَقُولُونَ : يَجِبُ قَبُولُ [قَوْلِ] الْإِمَامِ دُونَ إِبَانَةِ

(١) زِيَادَةٌ عَنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ . (٢) الْأُرْسِيِّينَ : الْأَكَارُونَ وَالْفَلَاحُونَ وَالْخُدَمُ وَالْغُلَّوْلُ ، كُلُّ ذَلِكَ وَارِدٌ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ . (٣) هُوَ أَبُو الْبَيْهَاتِ الْعَدَوِيُّ . (٤) رَاجِعٌ ١١٦ ص ٢٣٦ (٥) رَاجِعٌ ٨٦ ص ١١٩

مستند شرعي، وأنه يحل ما حرمه الله من غير أن يبين مستندا من الشريعة. وأرباب جمع رب .
و « دون » هنا بمعنى غير .

الثالثة - قوله تعالى : (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أى اعرضوا عما دعوا إليه . (فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) أى متصفون بدين الإسلام متقادون لأحكامه معترفون بما لله علينا في ذلك من المين والإنعام، غير متخذين أحدا رباً لا عيسى ولا عذراً ولا الملائكة ؛ لأنهم بشر مثلنا محدث كدوثنا ، ولا نقبل من الزهبان شيئاً بحسبهم علينا ما لم يحرمه الله علينا ، فنكون قد اتخذناهم أرباباً . وقال عكرمة : معنى « يَتَّقِدْ » يسجد . وقد تقدم أن السجود كان إلى زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عما إذا لم أراد أن يسجد ؛ كما مضى في البقرة ^(١) بيانه . وروى أنس بن مالك قال : قلنا يا رسول الله ، أيعني بعضنا لبعض ؟ قال « لا » قلنا : أيعاق بعضنا بعضاً ؟ قال « لا ولكن تصالحوا » أخرجه ابن ماجه في سننه . وسأيت لهذا المعنى زيادة بيان في سورة « يوسف » ^(٢) [إن شاء الله] ، وفي « الواقعة » ^(٣) مس القرآن أو بعضه على غير طهارة إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لِمُحَاجُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ لِمُحَاجُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ) الأصل « لِمَا » لحذفت الألف فرقاً بين الاستفهام والخبر . وهذه الآية نزلت بسبب دعوى كل فريق من اليهود والنصارى أن إبراهيم كان على دينه ، فأكذبهم الله تعالى بأن اليهودية والنصرانية إنما كانتا من بعده ؛ فذلك قوله : « وَمَا أُنزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ » . قال الزجاج : هذه الآية آية حجة على اليهود والنصارى ؛ إذ التوراة والإنجيل أنزلا من بعده وليس فيهما أسم لواحد من الأديان ، وأسم الإسلام في كل كتاب . ويقال : كان بين إبراهيم وموسى ألف سنة ، وبين موسى وعيسى أيضاً ألف سنة . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) دحوض محنتكم وبطلان قولكم . والله أعلم .

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٣ (٢) راجع ج ٩ ص ٢٦٥ (٣) الزيادة من نسخ : ز ، ب .

(٤) إيراد هذه الجملة هنا غير واضح المناسبة . (٥) في الأصول : فيها والمثبت في : د .

قوله تعالى : هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَآجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾

فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : (هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَآجَجْتُمْ) يعنى فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ؛
لأنهم كانوا يعلمونه فيما يجدون من نفعه فى كتابهم فآجوا فيه بالباطل . (فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ
لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ) يعنى دعواهم فى إبراهيم أنه كان يهوديا أو نصرانيا . والأصل فى « هَآأَنْتُمْ » أأنتم
فأيدل من المزمزة الأولى هاء لأنها اختها ؛ عن أبى عمرو بن العلاء والأخفش . قال النحاس :
وهذا قول حسن . وقرأ أُتْبِلَ عن أبى كثير « هَآأَنْتُمْ » مثل همتم . والأحسن منه أن يكون
الماء بدلا من همزة فيكون أصله أأنتم . ويموز أن تكون هاء للتنبيه دخلت على « أأنتم »
وحذفت الألف لكثرة الاستعمال . وفى « هَؤُلَاءِ » لغتان المذ والقصر ومن العرب من
يقصرها . وأشد أبو حاتم :

لممرك إنا والأحالف هَؤُلَاءِ • لفى بحنة أظفارها لم تُقَلِّمَ

وهَؤُلَاءِ هاهنا فى موضع النداء يعنى يا هَؤُلَاءِ . ويموز هَؤُلَاءِ خبر أأنتم ، على أن يكون أولاء بمعنى
الذين وما بعده صلة له . ويموز أن يكون خبر « أأنتم » حَآجَجْتُمْ . وقد تقدّم هذا فى « البقرة »
والحمد لله .

الثانية - فى الآية دليل على المنع من الجدال لمن لا علم له ، والحظر على من لا تحقيق
عنده فقال عز وجل : « هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَآجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ » .
وقد ورد الأمر بالجدال لمن علم وأيقن فقال تعالى : « وَجَادِلْهُمْ بَالِغٍ هِىَ أَحْسَنُ » . وروى
عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه أنما رجل أنكر ولده فقال : يا رسول الله ، إن أمرأتى ولدت
غلاما أسود . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل لك من إبل » ؟ قال نعم . قال :

« ما ألوانها ؟ » قال : حمر . قال : « هل فيها من أورك » ^(١) ؟ قال نعم . قال : « فمن أين ذلك ؟ » قال : لعل عرقاً نزع . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وهذا الغلام لعل عرقاً نزع » . وهذا حقيقة الجدال ونهاية في تبين الاستدلال من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : مَا كَانَتْ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾

نزهه تعالى من دعاويهم الكاذبة ، وبين أنه كان على الحنيفية الإسلامية ولم يكن مشركاً . والحنيف : الذي يوحد ويحج ويضحي ويحتمن ويستقبل القبلة . وقد مضى في « البقرة » اشتقاقه ^(٢) . والمسلم في اللغة : المتذلل لأمر الله تعالى المنطاع له . وقد تقدم في « البقرة » معنى الإسلام مستوفى والحمد لله ^(٣) .

قوله تعالى : إِنَّ أَوَّلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾

وقال ابن عباس : قال رؤساء اليهود : والله يا محمد لقد علمت أنا أولى الناس بدين إبراهيم منك ومن غيرك ، فإنه كان يهودياً وما بك إلا الحسد ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية . (أَوَّلَى) معناه أحق ، قيل : بالمعونة والنصرة . وقيل بالحجة . (لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ) على ملته وسنته . (وَهَذَا النَّبِيُّ) أفرد ذكره تعظيماً له ، كما قال « فِيهِمَا قَاكِهَةٌ وَتَحُلُّ وَرَقَاتٌ » ^(٤) وقد تقدم في « البقرة » هذا المعنى مستوفى . و « هذا » في موضع رفع عطف على الذين ، و « النبي » نعت لهذا أو عطف بيان ، ولو نصب لكان جائزاً في الكلام عطفاً على الهاء في « اتبعوه » . (وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ) أي ناصرهم . وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

(١) الأورك : الذي لونه بين السواد والقررة . (٢) راجع ج ٢ ص ١٣٩

(٣) راجع ج ٢ ص ١٣٤ (٤) راجع ج ١٧ ص ١٨٥

”إن لكل نبي ولاية من التبيين وإن وليي منهم أبى وخبيل ربى - ثم قرأ - إن أولى الناس بإبراهيم للذين آمنوه وهذا النبي“ .

قوله تعالى : وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾

نزلت في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر حين دعاهم اليهود من بنى النضير وقريظة وبنى قينقاع إلى دينهم . وهذه الآية نظير قوله تعالى : « وَذَكَّيْرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسْبًا » . و « مِنْ » على هذا القول للتبعض . وقيل : جميع أهل الكتاب ، فتكون « مِنْ » لبيان الجنس . ومعنى « لَوْ يُضِلُّوكُمْ » أى يكسبونكم المعصية بالرجوع عن دين الإسلام والمخالفة له . وقال ابن جريج : « يُضِلُّوكُمْ » أى يهلكونكم ؛ ومنه قول الأخطل :

كُنْتُ الْقَدَى فِي مَوْجِ أَكْثَرِ مُزَيْدٍ • قَنَفَ الْأَيْبَى بِهِ فَضَلَ ضَلَالًا
أى هلك هلاكاً . (وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) نفى وإيجاب . (وَمَا يَشْعُرُونَ) أى يفطنون^(٣) أنهم لا يضلُّون إلى إضلال المؤمنين . وقيل : « وما يشعرون » أى لا يعلمون بصحة الإسلام وواجب عليهم أن يعلموا ؛ لأن البراهين ظاهرة والمجج باهرة ، والله أعلم .

قوله تعالى : يَتَّأْهِلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِمَا بَيَّنَّ اللَّهُ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾

أى بصحة الآيات التى عندكم فى كتبكم ؛ عن قتادة والسدى . وقيل : المعنى وأتم تشهدون بمنزلها من آيات الأنبياء التى أتم مقرون بها .

قوله تعالى : يَتَّأْهِلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْسُونَهُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾

(٢) الآتى . كل سبيل يأتى من حيث لا تعلم .
(٤) فى ز : من الآيات البينات التى الخ .

(١) راجع ج ٢ ص ٧٠
(٣) فى ج : يفطنون .

اللبس الخلط ، وقد تقدّم في البقرة . ومعنى هذه الآية والتي قبلها معنى ذلك . (٢) (وَتَكْفُرُونَ الْحَقَّ) ويجوز «تكتنموا» على جواب الاستفهام . (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) جملة في موضع الحال .

قوله تعالى : وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَآكُفُّوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٦﴾

نزلت في كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وغيرهما ، قالوا للسفلة من قومهم : آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار ، يعني أوله . وسعى وجهها لأنه أحسنه ، وأول ما يؤاوجه منه أوله . قال الشاعر :

وَتَضَىٰ فِي وَجْهِ النَّهَارِ مَنِيرَةٌ • كَجُفَاةِ الْبَحْرِى سُلْ نِظَامِهَا (٣)

وقال آخر :

مِنْ كَانِ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكِ • فَلْيَاثِ نَسُوتَنَا بِوَجْهِ نَهَارٍ

وهو منصوب على الظرف ، وكذلك «آخره» . ومذهب قتادة أنهم فعلوا ذلك ليشككوا المسلمين . والطائفة الجماعة ، من طاف يطوف ، وقد يستعمل للواحد على معنى نفس طائفة . ومعنى الآية أن اليهود قال بعضهم لبعض : أظهروا الإيمان بمحمد في أول النهار ثم أكفروا به آخره ، فإنكم إذا فعلتم ذلك ظهر لمن يتبعه أرتياب في دينه فيرجعون عن دينه إلى دينكم ، ويقولون إن أهل الكتاب أعلم به منا . وقيل : المعنى آمنوا بصلاته في أول النهار إلى بيت المقدس فإنه الحق ، وآكفروا بصلاته آخر النهار إلى الكعبة لعلهم يرجعون إلى قبلكم ، عن ابن عباس وغيره . وقال مقاتل : معناه أنهم جاءوا محمدا صلى الله عليه وسلم أول النهار ورجعوا من عنده فقالوا للسفلة : هو حق فأتبعوه ، ثم قالوا : حتى ننظر في التوراة ثم رجعوا في آخر النهار فقالوا : قد نظرنا في التوراة فليس هو به . يقولون إنه ليس بحق ، وإنما أرادوا أن يلبسوا على السفلة وأن يُشكَّكوا فيه .

(٢) في ج : معنى تلك .

(١) راجع ج ١ ص ٣٤٠

(٣) البيت لليد . والجماعة : حبة تعمل من الفضة كالذرة ، والذي في اللسان والتاج : وتضى في وجه الظلام .

قوله تعالى : وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ آهْدَىٰ هُدَىٰ
 اللَّهُ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ
 بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ هذا نهى ، وهو من كلام اليهود بعضهم
 لبعض ، أى قال ذلك الرؤساء للسفلة . وقال السدى : من قول يهود خيبر لليهود المدينة . وهذه
 الآية أشكل ما فى السورة . فروى عن الحسن ومجاهد أن معنى الآية ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ،
 ولا تؤمنوا أن يحاجوكم عند ربكم لأنهم لا حجة لهم فإنكم أصح منهم ديناً . و«أن» و«يحاجوكم»
 فى موضع خفض ، أى بأن يحاجوكم أى بأحتجاجهم ، أى لاتصديقهم فى ذلك فإنهم لا حجة لهم .
 ﴿أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾ من التوراة والحق والسلوى وفرق البحر وغيرها من الآيات
 والفضائل . فيكون «أن يؤتى» مؤخرًا بعد «أو يحاجوكم» ، وقوله «إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ»
 اعتراض بين كلامين . وقال الأخفش : المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم ولا تؤمنوا أن
 يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولا تصدقوا أن يحاجوكم ؛ يذهب إلى أنه معطوف . وقيل : المعنى
 ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ؛ فالمعنى على الاستفهام أيضاً تأكيد
 للإنكار الذى قالوه إنه لا يؤتى أحد مثل ما أوتوه ؛ لأن علماء اليهود قالت لهم : لا تؤمنوا
 إلا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ؛ أى لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ؛ فالكلام على
 نسقه . و«أن» فى موضع رفع على قول من رفع فى قولك أزيد ضربته ، والخبر محذوف تقديره
 أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم تصدقون أو تقرون ، أى إيتاء موجود مصدق أو مقرب ،
 أى لا تصدقون بذلك . ويجوز أن تكون «أن» فى موضع نصب على إضمار فعل ؛ كما جاز
 فى قولك أزيداً ضربته ، وهذا أقوى فى العربية لأن الاستفهام بالفعل أولى ، والتقدير أن تقرون
 أن يؤتى ، أو أن تشيعون ذلك ، أو أنذكرون ذلك ونحوه . وبالمدقراً ابن كثير وابن محيصن وحيد .
 وقال أبو حاتم : «أن» معناه «إِلَّا أَنْ» ، فحذفت لام الجر استخفافاً وأبدلت مدةً كقراءة من

قرا « أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ »^(١) أى الأنان . وقوله « أَوْ يُحَاجُّوكُمْ » على هذه القراءة رجوع إلى خطاب المؤمنين ؛ أو تكون « أو » بمعنى « أن » لأنهما حرفا شك وجزاء يوضع أحدهما موضع الآخر^(٢) . وتقدير الآية : وأن يحاجوكم عند ربكم يا معشر المؤمنين ، فقل : يا عهد إن الهدى هدى الله ونحن عليه . ومن قرا بترك المذ قال : إن النفى الأول دل على إنكارهم فى قولهم ولا تؤمنوا . فالمعنى أن علماء اليهود قالت لهم : لا تصدقوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، أى لا إيمان لهم ولا حجة ؛ فعطف على المعنى من العلم والحكمة والكتاب والحجة والمثل والسلوى وفلق البحر وفيها من الفضائل والكرامات ، أى إنها لا تكون إلا فيكم فلا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا من تبع دينكم . فالكلام فيه تقديم وتأخير على هذه القراءة واللام زائدة . ومن استثنى ليس من الأول ، وإلا لم يميز الكلام . ودخلت « أحد » لأن أول الكلام نفى ، فدخلت فى صلة « أن » لأنه مفعول الفعل المنفى ؛ فإن فى موضع نصب لعدم الخافض . وقال الخليل : (أن) فى موضع خفض بالخافض المحذوف . وقيل : إن اللام ليست بزائدة ، و « تَوَمَّنُوا » محمول على قَرَّروا . وقال ابن جريج : المعنى ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم كراهية أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم . وقيل : المعنى لا تخبروا بما فى كتابكم من صفة عهد صلى الله عليه وسلم إلا لمن تبع دينكم لئلا يكون طريقا إلى عبدة الأوثان إلى تصديقه . وقال الفراء : يجوز أن يكون قد أقطع كلام اليهود عند قوله عز وجل « إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ » ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم « قُلْ إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ » . أى إن البيان الحق هو بيان الله عز وجل « أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ » بين ألا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، و « لا » مقدرة بعد « أن » أى لئلا يؤتى ؛ كقوله « يَبِينَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا »^(٣) أى لئلا تضلوا ، فلذلك صلح دخول « أحد » فى الكلام . و « أو » بمعنى « حتى » و « إلا أن » ؛ كما قال امرؤ القيس :

فقلت له لا تبك عينك إنما نحاول ملكا أو نموت فنعذرا

وقال آخر^(٤) :

وكنْتُ إذا عَمَزْتُ قَنَاءَ قوم كسرتُ كُموها أو تستقيما

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٢٦ (٢) فى الأصول : إحداهما موضع الأخرى .

(٣) راجع ج ٦ ص ٢٨ (٤) هوزياد الأعم .

ومثله قولهم : لالتقى أو تقوم الساعة ، بمعنى «حتى» أو «إلى أن» ؛ وكذلك مذهب الكسائي .
وهى عند الأخفش عاطفة على «وَلَا تُؤْمِنُوا» وقد تقدم . أى لا إيمان لهم ولا حجة ؛ فمطف
على المعنى . ويحتمل أن تكون الآية كلها خطاباً للمؤمنين من الله تعالى على جهة التثيت لقلوبهم
والتشجيع لبصائرهم ؛ لئلا يشكوا عند تلبس اليهود وتزويرهم فى دينهم . والمعنى لا تصدقوا
يا معشر المؤمنين إلا من تبع دينكم ، ولا تصدقوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الفضل
والدين ، ولا تصدقوا أن يحاكم فى دينكم عند ربكم من خالفكم أو يقدر على ذلك ، فإن
المهدى هدى الله وإن الفضل بيد الله . قال الضحاك : إن اليهود قالوا إنا نحاج عند ربنا من
خالقنا فى ديننا ؛ فبين الله تعالى أنهم هم المذخضون المعدبون وأن المؤمنين هم الغالبون .
ومحاجتهم خصوصتهم يوم القيامة . ففى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن اليهود
والنصارى يحاجونا عند ربنا فيقولون أعطينا أجراً واحداً وأعطيتهم أجراًين فيقول هل ظلمتكم
من حقوقكم شيئاً قالوا لا قال فإن ذلك فضلى أوتيته من أشاء» . قال علماؤنا : فلو علموا أن
ذلك من فضل الله لم يحاجونا عند ربنا ؛ فأعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم أنهم يحاجونكم يوم
القيامة عند ربكم ، ثم قال : قل لهم [الآن] ^(٢) «إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ
عَلِيمٌ» . وقرأ ابن كثير «أَنْ يُؤْتَى» بالمد على الاستفهام ؛ كما قال الأعشى :

أَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَغْتَى أَضْرِيهِ • رَبُّ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مَثِيلُ خَيْلٍ ^(٣)

وقرأ الباقون بغير مد على الخبر . وقرأ سعيد بن جبير «إِنْ يُؤْتَى» بكسر الهمزة ، على معنى
التنبي ؛ ويكون من كلام الله تعالى كما قال الفراء . والمعنى : قل يا محمد «إِنَّ الْمُدَى هَدَى اللَّهُ
إِنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكم عِنْدَ رَبِّكم» يعنى اليهود — بالباطل فيقولون نحن
أفضل منكم . ونصب «أَوْ يُحَاجُّوكم» يعنى بإضمار «أَنْ» و «أَوْ» تضمير بعدها «أَنْ»
إذا كانت بمعنى «حتى» و «إِلَّا أَنْ» . وقرأ الحسن «أَنْ يُؤْتَى» بكسر التاء وياء مفتوحة ،
على معنى أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ ، لحذف المفعول .

(١) فى د : فيقولون . (٢) من ب ، د . (٣) مثيل : سقم ، وخيل : ملحق على أهله لايرون فيه سرورا .

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ الْمُدَىٰ هُدًى لِّلَّهِ) فيه قولان :

أحدهما : أن المُدَى إلى الخير والدلالة إلى الله عز وجل بيد الله جل ثناؤه يؤتیه أنبياءه ، فلا تنكروا أن يؤتى أحد سواكم مثل ما أوتيتم ، فإن أنكروا ذلك فقل لهم « إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ » . والقول الآخر : قل إن المُدَى هدى الله الذى آتاه المؤمنين من التصديق بحمد صلى الله عليه وسلم لا غيره . وقال بعض أهل الإشارات في هذه الآية : لا تعاشرُوا إلا من يوافقكم على أحوالكم وطريقكم فإن من لا يوافقكم لا يرافقكم . والله أعلم .

قوله تعالى : يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾

أى بنوّته وهديته ، عن الحسن ومجاهد وغيرهما . ابن جريج : بالإسلام والقرآن « من يشاء » . قال أبو عثمان : أجمل القول ليبقى معه رجاء الراجى وخوف الخائف ، (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) .

قوله تعالى : وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِيَدِينَ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّةِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ) مثل عبد الله بن سلام . (وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنُهُ بِيَدَيْنِ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ) وهو فنعاص بن عازوراء اليهودى ، أودعه رجل دينارا بغفانه . وقيل : كعب بن الأشرف وأصحابه . وقرأ ابن وثاب والأشهب العقيلي « مَنْ إِنْ يَتَمَنَّهُ » على لغة من قرأ « نَسْتَعِين » وهى لغة بكر وتيم . وفى حرف عبد الله « مَالِكٌ لَا يَتَمَنَّا عَلَى يَوْسُفَ » . والباقون بالألف . وقرأ نافع والكسائى « يُؤَدِّهِ » بياء فى الإدراج قال أبو عبيد : وأنفق أبو عمرو والأعمش وعاصم وحزمة فى رواية أبى بكر

على وقف الماء ، فقرأوا « يؤدُّه إليك » . قال النحاس : بإسكان الماء لا يجوز إلا في الشعر عند بعض النحويين ، وبعضهم لا يميزه البتة ويرى أنه غلط ممن قرأ به ، وأنه توهم أن الجزم يقع على الماء ، وأبو عمرو أجل من أن يجوز عليه مثل هذا . والصحيح عنه أنه كان يكسر الماء ؛ وهي قراءة يزيد بن القعقاع . وقال الفراء : مذهب بعض العرب يجرمون الماء إذا تحرك ما قبلها ، يقولون : ضربته ضربا شديدا ؛ كما يسكنون ميم أتم وقتم وأصلها الرض ؛ كما قال الشاعر :

لما رأى الآدَّة ولا شيعَ • مال إلى أرطاة حَفِيفٍ فأَضْطَجِعَ^(١)

وقيل : إنما جاز إسكان الماء في هذا الموضع لأنها وقعت في موضع الجزم وهي الياء الذاهبة . وقرأ أبو المنذر سلام والزهرى « يؤدُّه » بضم الماء بنير واو . وقرأ قتادة وحُميد ومجاهد « يؤدُّه » بواو في الإدراج ، اختير لها الواو لأن الواو من الشفة والماء بعيدة المخرج . قال سيبويه : الواو في المذكر بمنزلة الألف في المؤنث ويبدل منها ياء لأن الياء أخف إذا كان قبلها كسرة أو ياء ، وتحذف الياء وتبقى الكسرة لأن الياء قد كانت تحذف والفعل مرفوع فثبتت بحالها .

الثانية - أخبر تعالى أن في أهل الكتاب الخائن والأمين ، والمؤمنون لا يميزون ذلك ، فينبغي اجتناب جميعهم . وخص أهل الكتاب بالذكر وإن كان المؤمنون كذلك ؛ لأنَّ الخيانة فيهم أكثر ، فخرج الكلام على الغالب . والله أعلم . وقد مضى تفسير القنطار . وأما الدينار فاربعة وعشرون قيراطا والقيراط ثلاث حبات من وسط الشعير ، فجموعه آنتنان وسبعون حبة ، وهو يُجمَع عليه . ومن حفظ الكثير وأذاه فالقليل أولى ، ومن خان في السير أو منعه فذلك في الكثير أكثر . وهذا أدل دليل على القول بمفهوم الخطاب ، وفيه بين العلماء خلاف [كثير]^(٢) المذكور في أصول الفقه . وذكر تعالى قسمين : من يؤدِّي ومن لا يؤدِّي إلا باللازمة عليه ؛ وقد يكون من الناس من لا يؤدِّي وإن دُمَّت عليه قائما . فذكر تعالى القسمين لأنه الغالب

(١) الأرطاة : واحدة الأوطر ، وهو شجر من شجر الرمل . والمحفف (بالكسر) : ما أخرج من الرمل . (٢) من د .

والمعاد والثالث نادر ؛ فخرج الكلام على الغالب . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف وأبو عبد الرحمن السلمي وغيرهما «دِمَت» بكسر الدال وهما لغتان ، والكسر لغة أزد السَّراة ؛ من «دِمَت تدام» مثل خفت تخاف . وحكى الأخفش دِمَت تدوم ، شاذاً .

الثالثة — استدل أبو حنيفة على مذهبه في ملازمة القَريم بقوله تعالى : «إِلَّا مَا دُمْتُ عَلَيْهِ قَائِماً» وأباه سائر العلماء ، وقد تقدم في البقرة . وقد استدل بعض البغداديين [من علمائنا] ^(١) على حبس المديان بقوله تعالى : «وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَبِيدَ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتُ عَلَيْهِ قَائِماً» فإذا كان له ملازمته ومنعه من التصرف ، جاز حبسه . وقيل : إن معنى «إلا مادمت عليه قائماً» أى بوجهك فيأبئك ويستحي منك ، فإن الحياء في العينين ؛ ألا ترى إلى قول ابن عباس رضى الله عنه : لا تطلبوا من الأعمى حاجة فإن الحياء في العينين . وإذا طلبت من أخيك حاجة فأنظر إليه بوجهك حتى يستحي فيقضيها . ويقال : «قائماً» أى ملازماله ؛ فإن أنظرته أنكرك . وقيل : أراد بالقيام إدامة المطالبة لا عين القيام . والدينار أصله دينار فعوضت من إحدى النونين ياء طلباً للتخفيف لكثرة استعماله . يدل عليه أنه يجمع دنانير ويصغر دُنيَّير .

الرابعة — الأمانة عظيمة القدر في الدين ، ومن عظم قدرها أنها تقوم هى والرحم على جنيتي الصراط ؛ كما في صحيح مسلم . فلا يمكن من الجواز إلا من حفظهما . وروى مسلم عن حذيفة قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن رفع الأمانة ، قال : «ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه» الحديث . وقد تقدم بكأله أول البقرة . وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن المصنف حدثنا محمد بن حرب عن معبد بن سنان عن أبي الزاهرية عن أبي شجرة كثير بن مرة عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله عز وجل إذا أراد أن يهلك عبداً نزع منه الحياء فإذا نزع منه الحياء لم تلقه إلا مقيتاً مُمَقَّتاً فإذا لم تلقه إلا مقيتاً مُمَقَّتاً نزعته منه الأمانة فإذا نزعته منه الأمانة لم تلقه إلا خائناً مُحَوَّناً فإذا لم تلقه إلا خائناً مُحَوَّناً نزعته منه

(١) راجع ج ٣ ص ٣٧١ (٢) نخ : ب . (٣) جنية الوادى (فتح النون) : جانبه وناحيته . والجنة (يسكون النون) : الناحية ؛ يقال : نزل فلان جنة أى ناحية .
(٤) راجع ج ١ ص ١٨٨ ، وصحيح مسلم ج ١ ص ٥١ طبع بولاق .

الرحمة فإذا نُزعت منه الرحمة لم تلقه إلا رجياً ملعناً فإذا لم تلقه إلا رجياً مُلْعَناً نُزعت منه رِبْقَةُ الإسلام". وقد مضى في البقرة معنى قوله عليه السلام: "أَذْ الأمانة إلى من آثَمَكَ ولا تخن من خائن". والله أعلم.

الخامسة — ليس في هذه الآية تعديل لأهل الكتاب ولا لبعضهم خلافاً لمن ذهب إلى ذلك؛ لأن فُساق المسلمين يوجد فيهم من يؤدي الأمانة ويؤمن على المال الكثير ولا يكونون بذلك عدولاً. فطريق العدالة والشهادة ليس يجرى فيه أداء الأمانة في المال من جهة المعاملة والوديعة؛ ألا ترى قولهم: «لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِينِ سَبِيلٌ» فكيف يعدل من يعتقد استباحة أموالنا وحريتنا بغير حرج عليه؛ ولو كان ذلك كافياً في تعديلهم لُسمعت شهادتهم على المسلمين.

السادسة — قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا﴾ يعني اليهود ﴿لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِينِ سَبِيلٌ﴾ قيل: إن اليهود كانوا إذا بايعوا المسلمين يقولون: ليس علينا في الأميين سَبِيلٌ — أى حرج في ظلمهم — لمخالفتهم إيانا. وأدعوا أن ذلك في كتابهم؛ فأكذبهم الله عز وجل ورد عليهم فقال: «بلى» أى بلى عليهم سبيل العذاب بكذبهم واستغلالهم أموال العرب. قال أبو إسحاق الزجاج: وتم الكلام. ثم قال: «مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى». ويقال: إن اليهود كانوا قد استدانوا من الأعراب أموالاً فلما أسلم أرباب الحقوق قالت اليهود: ليس لكم علينا شيء، لأنكم تركتم دينكم فسقط عنا دينكم. وأدعوا أنه حكم التوراة فقال الله تعالى: «بلى» رداً لقولهم «لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِينِ سَبِيلٌ». أى ليس كما تقولون، ثم استأنف فقال: «مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى» الشرك فليس من الكاذبين بل يحبه الله ورسوله.

السابعة — قال رجل لأبْنِ عَبَّاسٍ: إِنَّا نُصِيبُ فِي الْعَمْدِ مِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الذِّمَّةِ الدَّجَاجَةَ وَالشَّاةَ وَنَقُولُ: لَيْسَ عَلَيْنَا فِي ذَلِكَ بَأْسٌ. فقال له: هذا كما قال أهل الكتاب «ليس علينا في الأميين سبيل» إنهم إذا أدوا الجزية لم تحمل لكم أموالهم إلا عن طيب

أنفسهم ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عن أبي إسحاق الهمداني عن صَعْصَعَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِابْنِ عَبَّاسٍ ؛ فَذَكَرَهُ .

الثامنة - قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ) بدل على أن الكافر لا يجعل أهلاً لقبول شهادته ؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه كذاب . وفيه رد على الكفرة الذين يجرمون ويحللون غير تحريم الله وتحليله ويعملون ذلك من الشرع . قال ابن العربي . ومن هذا يخرج الرد على من يحكم بالاستحسان من غير دليل ، ولست أعلم أحداً من أهل القبلة قاله . وفي الخبر : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر " .

قوله تعالى : بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾

« من » رفع بالابتداء وهو شرط . و « أوفى » في موضع جزم . و « أتقى » معطوف عليه ، أى وأتقى الله ولم يكذب ولم يستحل ما حرم عليه . (فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) أى يحب أولئك . وقد تقدم معنى حب الله لأوليائه . والماء في قوله « بعهد » راجعة إلى الله عز وجل . وقد جرى ذكره في قوله « وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » ويجوز أن تعود على الموقى ومتقى الكفر والخيانة ونقض العهد . والعهد مصدر يضاف إلى الفاعل والمفعول .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾

فيه مسائلان :

الأولى - روى الأئمة عن الأشعث بن قيس قال : كان بنى وبين رجل من اليهود أرض فحدثني فقدته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هل

لك بينة؟ قلت لا، قال لليهودي: "أحلف" قلت: إذا يحلف فيذهب بمالي؛ فانزل الله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا» إلى آخر الآية. وروى الأئمة أيضا عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من أقطع حق امرئ مسلم يمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة". فقال له رجل: وإن كان شيئا يسيرا يا رسول الله؟ قال: "وإن كان قضيبا من أراك".^(١) وقد مضى في البقرة معنى «لَا يَكْلَمُهُمْ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ»^(٢).

الثانية - ودلت هذه الآية والأحاديث أن حكم الحاكم لا يحمل المال في الباطن بقضاء الظاهر إذا علم المحكوم له بطلانه؛ وقد روى الأئمة عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إنكم تختصمون إلي وإنما أنا بشر ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وإنما أفضي بينكم على نحو ما أسمع منكم فمن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار يأتي بها يوم القيامة". وهذا لا خلاف فيه بين الأئمة، وإنما ناقض أبو حنيفة وغلا وقال: إن حكم الحاكم المبني على الشهادة الباطلة يحمل الفرج لمن كان محزما عليه؛ كما تقدم في البقرة. وزعم أنه لو شهد شاهدا زور على رجل بطلاق زوجته وحكم الحاكم بشهادتهما فإن فرجها يحمل لمتزوجها ممن يعلم أن القضية باطل. وقد شنع عليه بإعراضه عن هذا الحديث الصحيح الصحيح، وبأنه صان الأموال ولم ير استباحتها بالأحكام الفاسدة، ولم يصن الفروج عن ذلك، والفروج أحق أن يحاط لها وتُصان. وسيأتي بطلان قوله في آية اللعان إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنْ أَلْكِتَابٍ وَمَا هُوَ مِنْ أَلْكِتَابٍ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ (٧٨)

(١) الإدراك مجرم من الحضي يبتاك بقضائه، الواحدة أراك. (٢) في د: بين الأئمة. (٣) راجع المسئلة الثالثة ج ٢ ص ٢٣٨. (٤) راجع ج ١٢ ص ١٨٢.

بني طائفة من اليهود . (يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ) وقرا أبو جعفر وشيبة « يُلُؤُونَ » على الكثير . إذا أماله ؛ ومنه والمعنى يحرفون الكلم ويبدلون به عن القصد . وأصل اللّـي الميل . لوى بيده ، ولوى برأسه قوله تعالى : « لَيَّا بِالسُّتْهِم » (١) أى عنادا عن الحق وميلا عنه إلى غيره . ومعنى « ولا تلون على أحد » (٢) أى لا تخرجون عليه ؛ يقال لوى عليه إذا عرج وأقام . واللّـي المطل . لواه بدينه يلوّيه ليا وليانا مطله . قال :

قد كنت دايفت بها حسانا . مخافة الإفلاس والليانا

• يحسن بيع الأصل والعيانا •

وقال ذو الرمة :

تريدن لياني وأنت مليّة (٣) • وأحسن يا ذات الوشاح التقاضيا

وفي الحديث « لى الواجد يحل عرضة وعقوبته » . وألسنة جمع لسان فى لغة من ذكره ، ومن أنت قال السن .

قوله تعالى : مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّنِيذِينَ إِمَّا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَإِمَّا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ (٤)

(ما كان) معناه ما ينبغي ؛ كما قال : « وَمَا كَانَ لِلْؤْمِينِ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَا » و « مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَخْذَ مِنْ وَلَدٍ » . و « مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا » (٥) معنى ما ينبغي . والبشر يقع للواحد والجمع لأنه بمنزلة المصدر ؛ والمراد به هنا عيسى فى قول الضحاك والسدى . والكتاب : القرآن . والحكم : العلم والفهم . وقبل أيضا : الأحكام . أى إن الله لا يصطفى لنبوته الكذبة ، ولو فعل ذلك بشر لسلبه الله آيات النبوة وعلاماتها . ونصب « ثم يقول » على الاشتراك بين « أن يؤتیه » وبين « يقول » أى لا يجتمع لنبى إتيان النبوة وقوله : « كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ » . (وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ) أى ولكن جائزان يكون النبى يقول لهم

(١) ج ٥ ص ٢٣٩ وص ٢٤٢ من هذا الجزء . (٢) فى ديوانه : « تطلين » .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٩٧

(٤) راجع ج ١١ ص ١٠٧

كونوا ربانيين . وهذه الآية قيل إنها نزلت في نصارى تَجْرَان . وكذلك رُوى أن السورة كلها إلى قوله : « وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ » كان سبب نزولها نصارى تَجْرَان ولكن مُزِجَ معهم اليهود؛ لأنهم فعلوا من الجُحد والعنادِ فَعَلَهُمْ .

والرَّبَّانِيُونَ واحدُهم رَبَّانِيٌّ منسوب إلى الرَّبِّ . والرَّبَّانِيٌّ الذي يُرَبِّي الناس بصغار العلم قبل بكاره ؛ وكأنه يقتدى بالرب سبحانه في تيسير الأمور؛ رُوى معناه عن ابن عباس . قال بعضهم : كان في الأصل رَبَّيٌّ فأدخلت الألف والنون للبالغة ؛ كما يقال للعظيم الملية : لِحْيَانِيٍّ ولعظيم الجمة جُمَانِيٍّ ولغليظ الرقبة رَقَبَانِيٌّ . وقال المبرد : الربانيون أرباب العلم ، واحدُهم رَبَّانٌ ، من قولهم : رَبَّه يَرْبُه فهو رَبَّانٌ إذا دَبَّرَه وأصلحه ؛ فمعناه على هذا يدبرون أمور الناس ويصلحونها . والألف والنون للبالغة كما قالوا رَبَّانٌ وعطشان ، ثم ضمت إليها ياء النسبة كما قيل : لِحْيَانِيٌّ وَرَقَبَانِيٌّ وَجُمَانِيٌّ . قال الشاعر :

لو كنت مُرَّتَهَا في الجِوْأَنْزَلِي * منه الحديث ورَبَّانِيُّ أجباري

فمعنى الرَّبَّانِيِّ العالم بدين الرب الذي يعمل بعلمه ؛ لأنه إذا لم يعمل بعلمه فليس بعالم . وقد تقدم هذا المعنى في البقرة : وقال أبو رزين : الرباني هو العالم الحكيم . وروى شعبة عن حاصم عن زُرْعَن عبد الله بن مسعود « ولكن كونوا ربانيين » قال : حكماء علماء . ابن جبير : حكماء أتقياء . وقال الضحاك : لا ينبغي لأحد أن يدع حفظ القرآن جهده فإن الله تعالى يقول : « وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ » . وقال ابن زيد : الربانيون الولاة ، والأخبار العلماء . وقال مجاهد : الربانيون فوق الأخبار . قال النحاس : وهو قول حسن ؛ لأن الأخبار هم العلماء . والرباني الذي يجمع إلى العلم البصرَ بالسياسة ؛ مأخوذ من قول العرب : رَبَّ أَمْرَ الناس يَرْبُه إذا أصلحه وقام به ، فهو رَابٌّ ورَبَّانِيٌّ على التكثير . قال أبو عبيدة : سمعت عالماً يقول : الرباني العالم بالحلل والحرام والأمر والنهي ، العارفُ بآبناء الأئمة وما كان وما يكون . وقال محمد بن الحنفية يوم مات ابن عباس : اليوم مات ربانيُّ هذه الأمة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من مؤمن ذكر ولا أنثى حر ولا مملوك إلا وقفه عز وجل

عليه حق أن يتعلم من القرآن ويتفقه في دينه — ثم تلا هذه الآية — وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ الآية . رواه ابن عباس .

قوله تعالى : (يَمَّا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَيَمَّا كُنْتُمْ تُدْرُسُونَ) قرأه أبو عمرو وأهل المدينة بالتخفيف من العلم . وأختار هذه القراءة أبو حاتم . قال أبو عمرو : وتصديقها « تُدْرُسُونَ » ولم يقل « تُدْرُسُونَ » بالتشديد من التدريس . وقرأ ابن عامر وأهل الكوفة « تُعَلِّمُونَ » بالتشديد من التعليم ، وأختارها أبو عبيد . قال : لأنها تجمع المعنيين « تُعَلِّمُونَ ، وتُدْرُسُونَ » . قال مكي : التشديد أبلغ ، لأن كل معلم عالم بمعنى يعلم وليس كل من علم شيئاً معلماً ، فالتشديد يدل على العلم والتعليم ، والتخفيف إنما يدل على العلم فقط ، فالتعليم أبلغ وأمدح وغيره أبلغ في الذم . أحتج من رجع قراءة التخفيف بقول ابن مسعود « كونوا ربانيين » قال : حكام علماء ؛ فيبعد أن يقال كونوا فقهاء حكام علماء بتعليمكم . قال الحسن ، كونوا حكام علماء بعلمكم . وقرأ أبو حيوة « تُدْرُسُونَ » من أدرس يُدرس . وقرأ مجاهد « تُعَلِّمُونَ » بفتح التاء وتشديد اللام ، أى تتعلمون .

قوله تعالى : وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾

قرأ ابن عامر وعاصم وحمة بالنصب عطفاً على « أَنْ يُؤْتِيَهُ » . ويقويه أن اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : أتريد أن نقفك يا محمد رباً ؟ فقال الله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يُوْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ — إلى قوله : وَلَا يَأْمُرُكُمْ » . وفيه ضمير البشر ، أى ولا يأمركم البشر بمعنى عيسى وعزيراً . وقرأ الباقون بالرفع على الاستئناف والقطع من الكلام الأول ، وفيه ضمير اسم الله عز وجل ، أى ولا يأمركم الله أن تتخذوا . ويقوى هذه القراءة أن في مصحف عبد الله « وَلَنْ يَأْمُرَكُمْ » فهذا يدل على الاستئناف ، والضمير أيضاً لله عز وجل ؛ ذكره مكي ، وقاله سيبويه والزجاج . وقال ابن جريج وجماعة : وَلَا يَأْمُرُكُمْ

عليه السلام . وهذه قراءة أبي عمرو والكسائي وأهل الحرمين . (أَنْ تَتَّخِذُوا) أى بأن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً . وهذا موجود فى النصارى يعظمون الأنبياء والملائكة حتى يجعلونهم لهم أرباباً . (أَيْأَسُّكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) على طريق الإنكار والتعجب ؛ فحزم الله تعالى على الأنبياء أن يتخذوا الناس عباداً يتألهون لهم ولكن ألزم الخلق حرمتهم . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يقولن أحدكم عَيْدِي وَأَمْتِي وَلِيقُلْ قَتَايَ وَقَتَايَ وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ رَبِّي وَلِيقُلْ سَيِّدِي " . وفى التزويل « أَذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ » . وهناك ^(١) بآتى بيان هذا [المعنى] إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾

قيل : أخذ الله تعالى ميثاق الأنبياء أن يصدق بعضهم بعضاً ويأمر بعضهم بالإيمان بعضاً ؛ فذلك معنى النصرة بالتصديق . وهذا قول سعيد بن جبير وقادة وطاوس والسدى والحسن ، وهو ظاهر الآية . قال طاوس : أخذ الله ميثاق الأول من الأنبياء أن يؤمن بما جاء به الآخر . وقرأ ابن مسعود « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » . قال الكسائي : يجوز أن يكون « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين » بمعنى وإذا أخذ الله ميثاق الذين مع النبيين . وقال البصريون : إذا أخذ الله ميثاق النبيين فقد أخذ ميثاق الذين معهم ؛ لأنهم قد أتبعوهم وصدقوهم . و « ما » فى قوله « لَمَا » بمعنى الذى . قال سيبويه : سألت الخليل ابن أحمد عن قوله عز وجل : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ » فقال : لما بمعنى الذى . قال النحاس : التقدير على قول الخليل للذى آتيتكوه ، ثم حذف

الماء لطول الأسم . و « الذى » رفع بالابتداء وخبره « من كتاب وحكمة » . و « من » لبيان الجنس . وهذا كقول القائل : لزيد أفضل منك ؛ وهو قول الأخفش أنها لام الابتداء . قال المتهدي : وقوله « ثم جاءكم » وما بعده جملة معطوفة على الصلة ، والعائد منها على الموصول محذوف ؛ والتقدير ثم جاءكم رسول مصدق به .

قوله تعالى : (ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ تَتُومِنُ بِهِ وَلَنَنْصُرُنَّهُ) الرسول هنا محمد صلى الله عليه وسلم فى قول على وآبن عباس رضى الله عنهما . واللفظ وإن كان نكرة فالإشارة إلى معين ؛ كقوله تعالى : « ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آيَةً مَّطْمَئِنَّةً — إلى قوله : وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ »^(١) . فأخذ الله ميثاق النبيين أجمعين أن يؤمنوا بمحمد عليه السلام وينصروه إن أدركوه ، وأمرهم أن يأخذوا بذلك الميثاق على أهمهم . واللام من قوله « لتؤمنن به » جواب القسم الذى هو أخذ الميثاق ، إذ هو بمنزلة الاستحلاف . وهو كما تقول فى الكلام : أخذت ميثاقك لتفعلن كذا ، كأنك قلت أستحلفك ، وفصل بين القسم وجوابه بحرف الجر الذى هو « لِمَا » فى قراءة ابن كثير على ما يأتى . ومن فتحها جعلها متلفية للقسم الذى هو أخذ الميثاق . واللام فى « لتؤمنن به » جواب قسم محذوف ، أى والله لتؤمنن به . وقال المبرد والكسائى والزجاج : « ما » شرط دخلت عليها لام التحقيق كما تدخل على إن ، ومعناه [لِهَا] آيتكم ، فوضع « ما » نصب ، وموضع « آيتكم » جزم ، و « ثم جاءكم » معطوف عليه ، (لتؤمنن به) اللام فى قوله « لتؤمنن به » جواب الجزاء ؛ كقوله تعالى : « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ^(٢) » ونحوه . وقال الكسائى : لتؤمنن به مُعْتَمِدُ الْقِسْمِ فهو متصل بالكلام الأول ، وجواب الجزاء قوله « قَن تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ » . ولا يحتاج على هذا الوجه إلى تقدير عائد . وقرأ أهل الكوفة « لِمَا آيتكم » بكسر اللام ، وهى أيضا بمعنى الذى وهى متعلقة بأخذ ، أى أخذ الله ميثاقهم لأجل الذى آتاهم من كتاب وحكمة ثم إن جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به من بعد الميثاق ؛ لأن أخذ الميثاق فى معنى الاستحلاف كما تقدم . قال النحاس : ولأبى عبيدة فى هذا قول حسن . قال : المعنى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب

(١) راجع ج ١٠ ص ١٩٤

(٢) كذا فى ب ، رد . وفى السنين : التقدير والله لأبى شئ . آيتكم

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢٥

من كذا وكذا لتؤمنن به .

لَتُؤْمِنَنَّ بِهِ لِمَا آتَيْتَكُمْ مِنْ ذِكْرِ التَّوْرَةِ . وَقِيلَ : فِي الْكَلَامِ حَذْفٌ ، وَالْمَعْنَى وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَتَمْلَأُنَّ النَّاسَ لِمَا جَاءَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ، وَلَنَأْخُذَنَّهُمْ عَلَى النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا . وَدَلَّ عَلَى هَذَا الْحَذْفِ « وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكَ إِصْرِي » . وَقِيلَ : إِنَّ اللَّامَ فِي قَوْلِهِ « لِمَا » فِي قِرَاءَةِ مَنْ كَسَرَهَا بِمَعْنَى بَعْدَ ، يَعْنِي بَعْدَ مَا آتَيْتَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ؛ كَمَا قَالَ النَّابِغَةُ :

تَوَهَّتُ آيَاتُهَا فَعَرَقْتُهَا * لَسْتُ أَعوامُ وَذَا الْعَامُ سَابِعُ

أَيُّ بَعْدَ سِتَّةِ أَعْوَامٍ . وَقَرَأَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ « لِمَا » بِالتَّشْدِيدِ ، وَمَعْنَاهُ حِينَ آتَيْتَكُمْ . وَأَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ أَصْلُهَا التَّخْفِيفُ فزِيدَتْ « مِنْ » عَلَى مَذْهَبٍ مَنْ يَرَى زِيَادَتَهَا فِي الْوَاجِبِ فَصَارَتْ لِمَنْ مَا ، وَقَلِبَتِ النَّونُ مِيمًا لِلإِدْغَامِ فَأَجْتَمَعَتْ ثَلَاثُ مِيمَاتٍ لَحِذْفَتِ الْأُولَى مِنْهُنَّ اسْتِخْفَافًا . وَقَرَأَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ « آتَيْنَاكُمْ » عَلَى التَّعْظِيمِ . وَالْباقُونَ « آتَيْتَكُمْ » عَلَى لَفْظِ الْوَاحِدِ . ثُمَّ كُلُّ الْأَنْبِيَاءِ لَمْ يُؤْتُوا الْكِتَابَ وَإِنَّمَا أُوتِيَ الْبَعْضُ ؛ وَلَكِنَّ الْغَلْبَةَ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ . وَالْمُرَادُ أَخَذَ مِيثَاقَ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ فَهَلْ لَمْ يُؤْتِ الْكِتَابَ فَهُوَ فِي حَكْمٍ مِنْ أُوتِيَ الْكِتَابَ لِأَنَّهُ أُوتِيَ الْحُكْمَ وَالنَّبُوَّةَ . وَابْتِغَاءً لَمْ يُؤْتِ الْكِتَابَ أَمْرًا بِأَنْ يَأْخُذَ بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِهِ فَدَخَلَ تَحْتَ صِفَةٍ مِنْ أُوتِيَ الْكِتَابَ . قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ « أَقْرَرْتُمْ » مِنَ الْإِقْرَارِ ، وَالْإِصْرُ وَالْأَصْرُ لَفْظَانِ ، وَهُوَ الْمَهْدُ . وَالْإِصْرُ فِي اللَّفْظِ الثَّقَلُ ؛ فَسُمِّيَ الْمَهْدُ إِصْرًا لِأَنَّهُ مَنَعٌ وَتَشْدِيدٌ . ﴿ قَالَ فَاشْهَدُوا ﴾ أَيُّ أَعْلَمُوا ؛ عَنْ أَبِي عُبَيْسٍ . الزَّجَاجُ : يَتَنَوَّلُ لِأَنَّ الشَّاهِدَ هُوَ الَّذِي يَصْحَحُ دَعْوَى الْمُدَّعِي . وَقِيلَ : الْمَعْنَى أَشْهَدُوا أَتَمُّ عَلَى أَنْفُسِكُمْ وَعَلَى اتِّبَاعِكُمْ . ﴿ وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ عَلَيْهِمْ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْأَنْبِيَاءِ فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ ، فَتَكُونُ كِتَابَةً عَنْ غَيْرِ مَذْكُورٍ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ (١٧٧) « مَنْ » شَرْطٌ . فَمَنْ تَوَلَّى مِنْ أُمَّمِ الْأَنْبِيَاءِ عَنِ الْإِيمَانِ بَعْدَ أَخْذِ الْمِيثَاقِ ﴿ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾

أَيُّ الْخَارِجُونَ عَنِ الْإِيمَانِ . وَالْفَاسِقُ الْخَارِجُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ ^(١) .

قوله تعالى : أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ
عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ
وَمَا أُوْنِي مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ
وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى : (أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ) قال الكلبي : إن كعب بن الأشرف وأصحابه
اختصموا مع النصاري إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : أينا أحق بدين إبراهيم ؟ فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : « كِلَا الْفَرِيقَيْنِ بَرٌّ مِنْ دِينِهِ » . فقالوا : ما نرضى بقضائك
ولا نأخذ بديك ؛ فقتل « أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ » يعني يطلبون . ونصبت « غير » يَبْغُونَ ،
أى يَبْغُونَ غير دين الله . وقرأ أبو عمرو وحده « يَبْغُونَ » بالياء على الخبر « وإليه ترجعون »
بالتاء على المخاطبة . قال : لأن الأول خاص والثاني عام ففرق بينهما لآفة تراهما في المعنى .
وقرأ حفص وغيره « يَبْغُونَ » ويرجعون « بالياء فيهما ؛ لقوله : « فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » .
وقرأ الباقر بالتاء فيهما على الخطاب ؛ لقوله « لَمَّا آتَيْنَكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ » . والله أعلم .
قوله تعالى : (وَلَهُ أَسْلَمَ) أى أسلم وأتقاد وخضع وذلل ، وكل مخلوق فهو متقاد
مستسلم ؛ لأنه مجبول على ما لا يقدر أن يخرج عنه . قال قتادة : أسلم المؤمن طوعاً والكافر عند
موته كرهاً ولا ينفعه ذلك ؛ لقوله : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسًا » ^(١) . قال مجاهد :
إسلام الكافر كرهاً بسجوده لغير الله ومجوده لغير الله ، « أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَاءً
ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ » ^(٢) . « وَلِلَّهِ يَسْجُدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ » ^(٣) . وقيل : المعنى أن الله خلق الخلق على ما أراد منهم ؛
فهم الحسن والقيح والطويل والقصير والصحيح والمريض وكلهم متقادون اضطراباً ،
فالصحيح متقاد طائع محب لذلك ، والمريض متقاد خاضع وإن كان كارهاً . والطوع الأقياد

وَالْآتِبَاعِ بِسَهْوَةٍ . والكراه ما كان بمشقة وإياء من النفس . و (طَوْعًا وَكَرْهًا) مصدران في موضع الحال ، أى طائعين ومكرهين . وروى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل : « وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا » قال : « الملائكة أطاعوه في السماء والأنصار وعبد القيس في الأرض » . وقال عليه السلام : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَإِنْ أَصْحَابِي أَسْلَمُوا مِنْ خَوْفِ اللَّهِ وَأَسْلَمَ النَّاسُ مِنْ خَوْفِ السَّيْفِ » . وقال عكرمة : « طوعا » من أسلم من غير حاجة « وكرها » من اضطرتته الحاجة إلى التوحيد . يدل عليه قوله عز وجل : « وَلَتَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » ^(١) « وَلَتَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » ^(٢) . قال الحسن : هو عموم معناه الخصوص . وعنه : « أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ » وتم الكلام . ثم قال : « وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا » . قال : والكراه المانق لا ينفعه عمله . و « طوعا وكرها » مصدران في موضع الحال . عن مجاهد عن ابن عباس قال : إذا استصعبت دابة أحدكم أو كانت شموسا فليقرأ في أذنها هذه الآية : « أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا » إلى آخر الآية .

قوله تعالى : وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾

« غير » مفعول بيبْتَغِ ، « دينا » منصوب على التفسير ، ويجوز أن ينتصب دينا بيبْتَغِ ، وينتصب « غير » على أنه حال من الدين . قال مجاهد والسدي : نزلت هذه الآية في الحارث ابن سويد أخو الجلاس بن سويد ، وكان من الأنصار ، ارتد عن الإسلام هو وأثنا عشر معه ولحقوا بمكة كفارا ، فنزلت هذه الآية ، ثم أرسل إلى أخيه يطلب التوبة . وروى ذلك عن ابن عباس وغيره . قال ابن عباس : وأسلم بعد نزول الآيات . (وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ)

(١) راجع ج ١٦ ص ١٢٣

(٢) راجع ج ١٣ ص ٣٦١

(٣) شمت الدابة : شردت وجمعت ومنعت ظهرها .

قال هشام : أى وهو خاسر فى الآخرة من الخاسرين ؛ ولولا هذا لفرقت بين الصلة والموصول . وقال المازنى : الألف واللام مثلها فى الرجل . وقد تقدّم هذا فى البقرة عند قوله : « وإِنَّهُ فى الآخرة لَمِنَ الصّٰلِحِينَ » .

قوله تعالى : كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٦﴾

قال ابن عباس : إن رجلا من الأنصار أسلم ثم ارتد ولحق بالشرك ثم ندم ، فأرسل إلى قومه : سلوا لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لى من توبة ؟ فجاء قومه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : هل له من توبة ؟ فنزلت « كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ » إلى قوله : « غَفُورٌ رَحِيمٌ » فأرسل إليه فأسلم . أخرجه النسائى . وفى رواية : أن رجلا من الأنصار ارتد فلحق بالمشركين ، فأنزل الله « كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا » إلى قوله : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » فبعث بها قومه إليه ، فلما قرئت عليه قال : والله ما كذبنى قومى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله ، والله عز وجل أصدق الثلاثة ؛ فرجع تابيا ، فقبل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركه . وقال الحسن : نزلت فى اليهود لأنهم كانوا يمشرون بالنبى صلى الله عليه وسلم ويستفتحون على الذين كفروا ؛ فلما بعث عائدوا وكفروا ، فأنزل الله عز وجل « أُولَٰئِكَ جَزَاءُهمُ أَنَّ عَلَيْهِمُ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . ثم قيل : « كيف » لفظة استفهام ومعناه الجحد ، أى لا يهدى الله . ونظيره قوله : « كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ » أى لا يكون لهم عهد ؛ وقال الشاعر :

كيف نوى على الفراش ولما • يشمل القوم غارة شغواء

أى لا نوم لى . (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) يقال : ظاهر الآية أَنَّ مَنْ كفر بعد إسلامه لا يهديه الله ومن كان ظالما ، لا يهديه الله ؛ وقد رأينا كثيرا من المرتدين قد أسلموا

وهدهم الله ، وكثيرا من الظالمين تابوا عن الظلم . قيل له : معناه لا يهديهم الله ما داموا مقيمين على كفرهم وظلمهم ولا يقولون على الإسلام ؛ فاما إذا أسلموا وتابوا فقد وفقهم الله لذلك . والله تعالى أعلم .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾**

أى إن داموا على كفرهم . وقد تقدم معنى لعنة الله والناس في «البقرة»^(١) فلا معنى لإعادته . (وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ) أى لا يؤخرون ولا يؤجلون ، ثم استثنى التائبين فقال : (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) هو الحارث بن سويد كما تقدم . ويدخل فى الآية بالمعنى كل من راجع الإسلام وأخلص .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿٩٠﴾**

قال قتادة وعطاء الخراساني والحسن : نزلت فى اليهود كفروا بعبسى والإنجيل ، ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن . وقال أبو العالية : نزلت فى اليهود والنصارى كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم بنعته وصفته ، «ثم ازدادوا كفرا» بإقامتهم على كفرهم . وقيل : «ازدادوا كفرا» بالذنوب التى آكسبوها . وهذا اختيار الطبرى ، وهى عنده فى اليهود . (لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ) مشكل لقوله : «وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ»^(٢) قيل : المعنى لن تقبل توبتهم عند الموت . قال النحاس : وهذا قول حسن ؛ كما قال عز وجل : «وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّ تُبْتُ الْآنَ»^(٣) . وروى عن الحسن وقتادة وعطاء . وقد قال صلى الله عليه وسلم : «إن الله

يقبل توبة العبد ما لم يُغْرِغْ^(١). وسيأتى في «النساء» بيان هذا المعنى. وقيل: «لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ» التي كانوا عليها قبل أن يكفروا؛ لأن الكفر قد أحبطها. وقيل: «لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ» إذا تابوا من كفرهم إلى كفر آخر؛ وإنما تقبل توبتهم إذا تابوا إلى الإسلام. وقال قطرب: هذه الآية نزلت في قوم من أهل مكة قالوا: تريض محمد ريب المنون، فإن بدا لنا الرجعة رجعتنا إلى قومنا. فأنزل الله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ» أى لن تقبل توبتهم وهم مقيمون على الكفر؛ فسيأىها توبة غير مقبولة؛ لأنه لم يصح من القوم عزم، والله عز وجل يقبل التوبة كلها إذا صح العزم.

قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ» أَوْلَيْكَ لَهُمْ عَذَابُ الْعِمْ وَمَا لَهُمْ مِنْ تَنْصِيرٍ ﴿١١﴾

المِْلءُ (بالكسر) مقدار ما يملأ الشيء، والمِْلءُ (بفتح) مصدر ملأت الشيء؛ ويقال: أعطني مِْلءَةً ومِْلَأِيه ومِْلَأِيه وثلاثة أمِْلَاته. والواو في «وَلَوْ افْتَدَى بِهِ» قيل: هي مقحمة زائدة؛ المعنى: فلن يقبل من أحدهم مِْلءُ الأرض ذهباً لو آفدى به. وقال أهل النظر من النحويين: لا يجوز أن تكون الواو مقحمة لأنها تدل على معنى. ومعنى الآية: فلن يقبل من أحدهم مِْلءُ الأرض ذهباً تبرعاً ولو آفدى به. و«ذهباً» نصب على التفسير في قول الفراء. قال المفضل: شرط التفسير أن يكون الكلام تاماً وهو مُبَهْمٌ؛ كقولك عندى عشرون؛ فالعدد معلوم والمعدود مبهم؛ فإذا قلت درهما فسرته. وإنما نصب التمييز لأنه ليس له ما يخفضه ولا ما يرفعه، وكان النصب أخف الحركات فجعل لكل ما لا عامل فيه. وقال الكسائي: نصب على إضمار من، أى من ذهب؛ كقوله: «أَوْعَدَ ذَلِكَ صِيَامًا»^(٢) أى من صيام. وفي البخاري ومسلم عن قتادة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يُجَاءُ بِالْكَافِرِ

(١) أى ما لم تبلغ روحه حلقومه؛ فيكون بمنزلة الشيء الذي يتفرغ به المريض؛ راجع ج ٥ ص ٩٢

(٢) راجع ٦٦ ص ٣١٦

يوم القيامة فيقال له أرايت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تفندى به فيقول نعم فيقال له قد كنت سئلت ما هو أسر من ذلك . لفظ البخارى . وقال مسلم بدل " قد كنت ؛ كذبت ، قد سئلت " .

قوله تعالى : لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾
فيه مسائل :

الأولى - روى الأئمة واللفظ للنسائي عن أنس قال : لما نزلت هذه الآية « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » قال أبو طلحة : إن ربنا ليسألنا من أموالنا فاشهدك يا رسول الله أنى جعلت أرضى لله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أجعلها في قرابتك في حسان ابن ثابت وأبى بن كعب " . وفى الموطأ « وكانت أحب أمواله إليه ^(١) بَرَّحَاء ، وكانت مستقبلة المسجد ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب » . وذكر الحديث . ففى هذه الآية دليل على استعمال ظاهر الخطاب وعمومه ؛ فإن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين لم يفهموا من حوى الخطاب حين نزلت الآية غير ذلك . ألا ترى أبا طلحة حين سمع « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا » الآية ، لم يحتج أن يقف حتى يرد البيان الذى يريد الله أن ينفق منه عباده بآية أخرى أو سنة مبينة لذلك فإنهم يحبون أشياء كثيرة . وكذلك فعل زيد ابن حارثة ، عميد مما يجب إلى فرس يقال له " سَبَل " وقال : اللهم إنك تعلم أنه ليس لى مال أحب إلى من فرسى هذه ، بغاء بها [إلى] النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هذا فى سبيل الله . فقال لأسامة بن زيد " أقبضه " . فكان زيدا وجد من ذلك فى نفسه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله قد قبلها منك " . ذكره أسد بن موسى . وأعتق ابن عمر نافعاً مولاه ، وكان أعطاه فيه عبد الله بن جعفر ألف دينار . قالت صفية بنت أبى عبيد : أظنه تأول قول الله عز وجل : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » . وروى شبل عن ^(٢) أبى نجيح

(١) بَرَّحَاء : مال وموضع كان لأبى طلحة بالمدينة . (٢) من د ، وز . (٣) فى د : ابن أبى نجيح .

عن مجاهد قال : كتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري أن يتناع له جارية من سبي جُلُولاء^(١) يوم فتح مدائن كِسْرَى ، فقال سعد بن أبي وقاص : فدعا بها عمر فأعجبته ، فقال إن الله عز وجل يقول : «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» فأعتقها عمر رضى الله عنه . وروى عن الثوري أنه بلغه أن أم ولد الزبيع بن خثيم قالت : كان إذا جاءه السائل يقول لى : يا فلانة أعطى السائل سكرا ، فإن الربيع يحب السكر . قال سفيان : يتأول قوله جل وعز : «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» . وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه كان يشتري أعدالا من سكر ويتصدق بها . ف قيل له : هلا تصدقت بقيمتها؟ فقال : لأن السكر أحب إلى فأردت أن أنفق مما أحب . وقال الحسن : إنكم لن تنالوا ما تحبون إلا بترك ما تشتهون ، ولا تُدركوا ما تأملون إلا بالصبر على ما تكرهون .

الثانية — وأختلفوا في تأويل « البر » فقيل الجنة ؛ عن ابن مسعود وابن عباس وعطاء ومجاهد وعمر بن ميمون والسدى . والتقدير لن تنالوا ثواب البر حتى تنفقوا مما تحبون . والنوال العطاء ، من قولك تولته تنويلا أعطيته . ونالني من فلان معروف ينالني ، أى وصل إلى . فالمنعنى لن تصلوا إلى الجنة وتعطوها حتى تنفقوا مما تحبون . وقيل : البر العمل الصالح . وفي الحديث الصحيح : «عليكم بالصدق فإنه يهذى إلى البر وإن البر يهذى إلى الجنة» . وقد مضى في البقرة . قال عطية العوفي : يعنى الطاعة . عطاء : لن تنالوا شرف الدين والتقوى حتى تصدقوا وأتم أمحاء أشقاء تأملون العيش وتخشون الفقر . وعن الحسن ، «حتى تنفقوا» هى الزكاة المفروضة . مجاهد والكلبي : هى منسوخة ، نسختها آية الزكاة . وقيل : المعنى حتى تنفقوا مما تحبون فى سبيل الخير من صدقة أو غيرها من الطاعات ، وهذا جامع . وروى النسائي عن صعصعة بن معاوية قال : لقيت أبا ذر^(٢) قال : قلت حدثني قال : نعم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ما من عبد مسلم ينفق من كل ماله زوجين فى سبيل الله إلا أستقبلته حبة الجنة كلهم يدعوه إلى ما عنده» . قلت : وكيف ذلك؟ قال : إن كانت إبلا فبعيرين ،

(١) جُلُولاء : قرية قرب خاقين — بالعراق — على سبعة فراسخ منها كانت للسلبين بها وقعة على الفرس .

(٢) فى ب : فى قتال سعد . (٣) فى : ا ، وب ، وز : تدركون . (٤) راجع ج ٢ ص ٢٤٢ .

وإن كانت بقرا بفقرتين . وقال أبو بكر الوزاق : دَلِمَ بهذه الآية على الفتوة . أى لن تنالوا برى بكم إلا ببركم بإخوانكم والإنفاق عليهم من أموالكم وجاهكم ؛ فإذا فعلتم ذلك نالكم برى وعطفي . قال مجاهد : وهو مثل قوله : « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا » . (وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) أى وإذا علم جازى عليه .

قوله تعالى : كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَآتُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٣﴾ قُلْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩٤﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (حِلًّا) أى حلالا ، ثم استثنى فقال : (إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ) وهو يعقوب عليه السلام . فى الترمذى عن ابن عباس أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أخبرنا ، ما حرم إسرائيل على نفسه ؟ قال : " كان يسكن البدو فأشكى عِرق النَّسَاءِ فلم يحد شيئا يلائمه إلا لحوم الإبل وألبانها فلذلك حزمها " . قالوا : صدقت . وذكر الحديث . ويقال : [إنه] أنذر إن برأ منه ليركن أحب الطعام والشراب إليه ، وكان أحب الطعام والشراب إليه لحوم الإبل وألبانها . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدى : أقبل يعقوب عليه السلام من حزان يريد بيت المقدس حين هرب من أخيه عيسو ، وكان رجلا بطشا قويا ، فلقبه ملك فظن يعقوب أنه لص فعابله أن يصصره ، فغمز الملك لخذ يعقوب عليه السلام ، ثم صعد الملك إلى السماء ويعقوب ينظر إليه فهاج عليه عِرق النَّسَاءِ ، ولقي من

(١) الفتوة : يبرها عن مكارم الأخلاق . (٢) راجع ج ١٩ ص ١٢٥ .

(٣) النساء (بالفتح مقصور) : عرق يخرج من الورك فيستبان القخذ .

(٤) هكذا فى ود . (٥) برأ من المرض (بالفتح) لغة أهل الحجاز . وسائر العرب يقولون : برئت (بالكسر) .

(٦) فى ب ود : ه .

ذلك بلاء شديدا ، فكان لا ينام الليل من الوجع ويبست له زقاء أى صياح ، خلف يعقوب عليه السلام إن شفاه الله جل وعز ألا يا كل عِرْقَا ، ولا يا كل طعاما فيه عِرْق فخرهما حل نفسه ؛ بفعل بنوه يقعون بعد ذلك المروق فيخرجونها من اللحم . وكان سبب غمز الملك ليعقوب أنه كان نذر إن وهب الله له أثنى عشر ولدا وآتى بيت المقدس مصحبا أن يذبح آخرهم .^(١)
فكان ذلك للخروج من نذره ، عن الضحاك .

الثانية — وأختلف هل كان التحريم من يعقوب بأجتهاد منه أو بإذن من الله تعالى؟ والصحيح الأول ؛ لأن الله تعالى أضاف التحريم إليه بقوله تعالى : « إِلَّا مَا حَرَّمَ » وأن النبي إذا أجاز أجهاده إلى شيء كان ديننا يلزمنا اتباعه لتقرير الله سبحانه إياه على ذلك . وكما يوحى إليه ويلزم اتباعه ، كذلك يؤذن له ويمتهد ، ويتعين موجب أجهاده إذا قدر عليه ، ولولا تقدم الإذن له في تحريم ذلك ما تسور^(٢) على التحليل والتحريم . وقد حرم نبينا صلى الله عليه وسلم غسل على الرواية الصحيحة ، أو خادمه مارية فلم يقر الله تحريمه ونزل « لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » على ما يأتى بيانه في « التحريم » . قال الكيا الطبرى : فيمكن أن يقال : مطلق قوله تعالى : « لِمَ تحرم ما أحل الله » يقتضى ألا يختص بمارية ؛ وقد رأى الشافعى أن وجوب الكفارة في ذلك غير معقول المعنى ، فجعلها مخصوصا بموضع النص ، وأبو حنيفة رأى ذلك أصلا في تحريم كل مباح وأجراه مجرى اليمين .

الثالثة — قوله تعالى : « قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلَوْهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » قال ابن عباس : لما أصاب يعقوب عليه السلام عرق النساء وصف الأطباء له أن يمتنع لحوم الإبل فخرهما على نفسه . فقالت اليهود : إنما نحرم على أنفسنا لحوم الإبل ؛ لأن يعقوب حترهما وأنزل الله تحريمها في التوراة ؛ فأنزل الله هذه الآية . قال الضحاك : فكذبهم الله ورد عليهم فقال : يا محمد « قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلَوْهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » فلم يأتوا . فقال عز وجل : « فَمَنْ أَقْرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » قال الزجاج : في هذه الآية

(١) في زوا : رغاء ، والصحيح من ب ، ود وحده وج . (٢) في ب ود ، وفي الأصول الأخرى : غمز الملك لغذه . (٣) في د : أحدم . (٤) تسور : هم . (٥) راجع ج ١٨ ص ١٧٧

أعظم دلالة لنبوة محمد نبينا صلى الله عليه وسلم ، أخبرهم أنه ليس في كتابهم ، وأمرهم أن يأتوا بالتوراة فأبوا ؛ يعنى عرفوا أنه قال ذلك بالوحى . وقال عطية العوفى : إنما كان ذلك حراما عليهم بتعريم يعقوب ذلك عليهم . وذلك أن إسرائيل قال حين أصابه عرق النسا : والله لئن عافانى الله منه لا يأكله لى ولدى ؛ ولم يكن ذلك محترما عليهم . وقال الكلبي : لم يحرمه الله عز وجل فى التوراة عليهم وإنما حرمه بعد التوراة بظلمهم وكفرهم ، وكانت بنو إسرائيل إذا أصابوا ذنبا عظيما حرم الله تعالى عليهم طعاما طيبا ، أو صب عليهم رجزا وهو الموت ؛ فذلك قوله تعالى : « فَيُظْلِمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ » الآية . وقوله : « وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي ظُفْرِ » الآية — إلى قوله : « ذَلِكَ جَزَاءُهمُ بِمَقِيمِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ » .

الرابعة — ترجم ابن ماجه فى سننه «دواء عرق النسا» حدثنا هشام بن عمار وراشد ابن سعيد الرمل قالوا حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا هشام بن حسان حدثنا أنس بن سيرين أنه سمع أنس بن مالك يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « شفاء عرق النسا آية شاة [أعرابية] تذاب ثم تُجَزَأُ ثلاثة أجزاء ثم يشرب على الريق فى كل يوم جزء » . وأخرجه التعلبي فى تفسيره أيضا من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى عرق النسا : « تؤخذ آية كبش عربى لا صغير ولا كبير فتقطع صفارا فتخرج إهابه فتقسم ثلاثة أقسام فى كل يوم على ريق النفس ثلثا » قال أنس : فوصفته لأكثر من مائة فبرا بإذن الله تعالى . شعبة : حدثنى شيخ فى زمن الحجاج بن يوسف فى عرق النسا : أقسم لك بالله الأعلى لئن لم تنته لأكون بك بنار أو لأحلقنك بموسى . قال شعبة : قد جربته ، تقوله ، وتمسح على ذلك الموضع .

قوله تعالى : قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾

(١) راجع ج ٦ ص ١٢ (٢) راجع ج ٧ ص ١٢٧ (٣) زيادة عن سنن ابن ماجه .

(٤) الإهالة (بالكسر) : الشحم المذاب ، أى كل ما أؤتدم به من الأدمان .

أى قل يا محمد صدق الله؛ إنه لم يكن ذلك فى التوراة محرماً . (فَأَتِمُّوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا)
أمر باتباع دينه . (وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) رد عليهم فى دعواهم الباطل كما تقدم .

قوله تعالى : **إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾**

فيه خمس مسائل :

الأولى — ثبت فى صحيح مسلم عن أبى ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
أول مسجد وضع فى الأرض قال : " المسجد الحرام " . قلت : ثم أى ؟ قال : " المسجد
الأقصى " . قلت : كم بينهما ؟ قال : " أربعون عاماً ثم الأرض لك مسجد فحينما أدركتك
الصلاة فصل " . قال مجاهد وقتادة : لم يوضع قبله بيت . قال على رضى الله عنه : كان
قبل البeth بيوت كثيرة ، والمعنى أنه أول بيت وضع للعبادة . وعن مجاهد قال : تفاخر
المسلمون واليهود فقالت اليهود : بيت المقدس أفضل وأعظم من الكعبة ؛ لأنه مهاجر الأنبياء
وفى الأرض المقدسة . وقال المسلمون : بل الكعبة أفضل ؛ فانزل الله هذه الآية . وقد مضى
فى البقرة^(٢) بيان البيت وأول من بناه . قال مجاهد : خلق الله موضع هذا البيت قبل أن يخلق
شيئاً من الأرض بألفى سنة ، وأن قواعد لى الأرض السابعة السفلى . وأما المسجد الأقصى
فبناه سليمان عليه السلام ؛ كما أخرجه النسائى بإسناد صحيح من حديث عبدالله بن عمرو . وعن
النبي صلى الله عليه وسلم : " أن سليمان بن داود عليه السلام لما بنى بيت المقدس سأل الله
خلالاً ثلاثة [سأل الله عز وجل]^(٣) حكماً يصادف حكمه فأوتيته ، وسأل الله عز وجل ملكاً

(٢) راجع ج ٢ ص ١٢٠

(١) المهاجر (فتح الجيم) : موضع المهاجرة .

(٣) زيادة عن سنن النسائى .

لا ينبغي لأحد من بعده فآوته، وسأل الله عز وجل حين فرغ من بناء المسجد ألا يأتيه أحد لا يتهزه إلا الصلاة فيه أن يخرج منه من خطيئته كيوم ولدته أمه فآوته^(١) . بقاء إشكال بين الحديثين؛ لأن بين إبراهيم وسليمان آمادا طويلة . قال أهل التواريخ : أكثر من ألف سنة . فقيل : إن إبراهيم وسليمان عليهما السلام إنما جئدا ما كان أسسه غيرهما . وقد روى أن أول من بنى البيت آدم عليه السلام كما تقدم . فيجوز أن يكون غيره من ولده وضع بيت المقدس من بعده بأربعين عاما، ويجوز أن تكون الملائكة أيضا بنته بعد بنائها البيت بإذن الله؛ وكل محتمل . والله أعلم . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : أمر الله تعالى الملائكة ببناء بيت في الأرض وأنت يطوفوا به؛ وكان هذا قبل خلق آدم، ثم إن آدم بنى منه ما بنى وطاف به، ثم الأنبياء بعده، ثم آستم ببناء إبراهيم عليه السلام .

الثانية - قوله تعالى : (لَلَّذِي يَكُنَّ) خبر «إن» واللام توكيد . و «بكة» موضع البيت، ومكة سائر البلد؛ عن مالك بن أنس . وقال محمد بن شهاب : بكة المسجد، ومكة الحرم كله، تدخل فيه البيوت . قال مجاهد : بكة هي مكة . فلم يعل على هذا تبدل من البناء؛ كما قالوا : طين لازب ولازم . وقاله الضحاك والمؤرج . ثم قيل : بكة مشتقة من البك وهو الأزدحام . تباك القوم أزدحموا . وسميت بكة لأزدحام الناس في موضع طوافهم . والباك دق العنق . وقيل : سميت بذلك لأنها كانت تدق رقاب الجارية إذا الحدوا فيها بظلم . قال عبد الله بن الزبير : لم يقصدها جبار قط بسوء إلا وقصه الله عز وجل . وأما مكة فقيل : إنها سميت بذلك [لقلة ماها وقيل : سميت بذلك] لأنها تمك المغ من العظم مما ينال قاصدا من المشقة؛ من قولهم : مكثت العظم إذا أخرجت ما فيه . ومك الفصيل ضرع أمه وأنتكه إذا أمتص كل ما فيه من اللبن وشربه ؛ قال الشاعر :

• مكث فلم تبق في أجوافها دررا •

وقيل : سميت بذلك لأنها تمك من ظلم فيها ، أى تهلكه وتنقصه . وقيل : سميت بذلك لأن الناس كانوا يمتكون ويضحكون فيها؛ من قوله : «وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء»

وَتَعْبِيدُهُ^(١) أى تَصْفِيْقًا وَتَصْفِيْرًا . وهذا لا يوجب التصريف ؛ لأن «مكة» شأى مضاعف و«مكة» ثلاثى معتل .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿مُبَارَكًا﴾ جملة مباركا لتضاعف العمل فيه ؛ فالبركة كثرة الخير ، ونصب على الحال من المضمر فى «وُضِعَ» أو بالطرف من «بَكَّة» ، المعنى : الذى استقر «بَكَّة مُبَارَكًا» ويموز فى غير القرآن «مبارك» ؛ على أن يكون خبرا ثانيا ، أو على البدل من الذى ، أو على إضمار مبتدأ . (وَهْدَى لِلْعَالَمِينَ) عطف عليه ، ويكون بمعنى وهو هدى للعالمين . ويموز فى غير القرآن «مبارك» بالخفض يكون نعتا للبيت .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿فِيهِ آيَاتٌ يَتَذَكَّرُ﴾ رفع بالابتداء أو بالصفة . وقرأ أهل مكة وآبن عباس ومجاهد وسعيد بن جبیر «آية بيّنة» على التوحيد ، يعنى مقام إبراهيم وحده . قالوا : أثر قدميه فى المقام آية بيّنة . وفسر مجاهد مقام إبراهيم بالحرم كله ؛ فذهب إلى أن من آياته الصفا والمروة والركن والمقام . والباقيون بالجمع . أرادوا مقام إبراهيم والحجر الأسود والحطيم وزمزم والمشاعر كلها . قال : أبو جعفر النحاس : من قرأ «آيات بيّنات» فقرأته أين ؛ لأن الصفا والمروة من الآيات ، ومنها أن الطائر لا يعلو البيت صحيفا ، ومنها أن الحارح يطلب العبيد فإذا دخل الحرم تركه ، ومنها أن البيت إذا كان ناحية الركن اليماني كان الحصب باليمن ، وإذا كان بناحية الشامي كان الحصب بالشام ، وإذا عم البيت كان الحصب فى جميع البلدان ، ومنها أن الحجار على ما يُزاد عليها تُرى على قدر واحد . والمقام من قولهم : قمت مقاما ، وهو الموضع الذى يُقام فيه . والمقام من قولك : أقمت مقاما . وقد مضى هذا فى البقرة ، ومضى الخلاف أيضا فى المقام والصحيح منه . وارتفع المقام على الابتداء والخبر محذوف ؛ والتقدير منها مقام إبراهيم ، قاله الأخفش . وحكى عن محمد بن يزيد أنه قال : «مقام» بدل من «آيات» . وفيه قول ثالث بمعنى هى مقام إبراهيم . وقول الأخفش معروف فى كلام العرب . كما قال زهير :

(١) راجع ج ٧ ص ٤٠٠ (٢) فى ٥ : أن الحاج يقع ، والصواب ما أئتمناه من ز ، وب .

(٣) فى ز : على ما يراى منها ترى . (٤) راجع ج ٢ ص ١١٢ .

لَهَا مَنَاعٌ وَأَعْوَانٌ غَدَوْنَ^(١) بِهِ . قَبْ وَغَرِبَ إِذَا مَا أُفْرِغَ أَنْسَحَقَا
 أى مضى وبعده سيلانه . وقول أبي العباس : إن مقاما بمعنى مقامات ؛ لأنه مصدر . قال الله تعالى : « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ^(٢) » . وقال الشاعر :
 • إِنَّ الْعُيُونَ الَّتِي فِي طَرَفِهَا مَرَّضٌ^(٣) .
 أى فى أطرافها . ويقوى هذا الحديث المروى "الحج [كله] مقام إبراهيم" .

الخامسة — قوله تعالى : « وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا^(٤) » قال قتادة : ذلك أيضا من آيات الحرم . قال النحاس : وهو قول حسن ؛ لأن الناس كانوا يُحْتَفَطُونَ من حواليه ، ولا يصل إليه جبار ، وقد وصل إلى بيت المقدس ونخرب ، ولم يوصل إلى الحرم . قال الله تعالى : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَعَلْ رَبُّكَ لِلْكَافِرِ^(٥) » . وقال بعض أهل المعاني : صورة الآية خبر ومعناها أمر ، تقديرها ومن دخله فآمنوه ؛ كقوله : « فَلَا رَفْتَ وَلَا فَسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ^(٦) » أى لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا . ولهذا المعنى قال الإمام السابق النعمان بن ثابت : من أقترف ذنبا وأستوجب به حدا ثم لحا إلى الحرم عصمه ، [لقوله تعالى :] « وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » ؛ فأوجب الله سبحانه الأمن لمن دخله . وروى ذلك عن جماعة من السلف منهم ابن عباس وغيره من الناس . قال ابن العربي : « وكل من قال هذا فقد فهم من جهتين : إحداهما أنه لم يفهم من الآية أنها خبر عما مضى ، ولم يقصد بها إثبات حكم مستقبل ، الثانى أنه لم يعلم أن ذلك الأمن قد ذهب وأن القتل والقتال قد وقع بعد ذلك فيها ، وخبر الله لا يقع بخلاف مخبره ؛ فدل ذلك على أنه كان فى الماضى هذا . وقد ناقض أبو حنيفة فقال ، إذا لحا إلى الحرم لا يُطعم ولا يُسقى ولا يُعامل ولا يُكلم حتى يخرج ، فأضطروا^(٧) إلى الخروج ليس يصح معه أمن . وروى عنه أنه قال : يقع القصاص فى الأطراف فى الحرم ولا أمن أيضا مع هذا . »

(١) قوله : لها مناع ، أى لهذه الناة التى يسقى عليها . والقنب (بالكسر) : جميع أداة السانية من أعلامها وحبالها . والسانية : ما يسقى عليه الزرع والحيوان من بئر وغيره . والقرب : الدلو العظيمة . (٢) راجع ج ١ ص ١٨٥ (٣) البيت لجرير ، والذي فى الديوان : فى طرفها حور . (٤) فى دوزر . هذا من قول سعيد ابن جبيرة كافى تخسير ابن كثير وفيه توجيه ج ٣ ص ١٩١ (٥) ج ٢ ص ١٨٧ (٦) ج ٢ ص ٤٠٧ (٧) فى دوزر : فأضطروا ، وفى الأصول الأخرى : فأضطروه ، والصحيح من ابن العربى .

والجمهور من العلماء على أن الحدود تُقام في الحرم ، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل ابن خُطَلٍّ وهو متعلقٌ بأستار الكعبة .

قلت : وروى الثوري عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس : من أصاب حداً [في الحرم] ^(٢) أقيم عليه فيه ، وإن أصابه في الحِلِّ ولبأ إلى الحرم لم يُكَلِّمْ ولم يُباع حتى يخرج من الحرم فيقام عليه الحد ، وهو قول الشعبي . فهذه حجة الكوفيين ، وقد فهم ابن عباس ذلك من معنى الآية ، وهو خبر الأئمة وعالمها . والصحيح أنه قصد بذلك تمديد النعم على كل من كان بها جاهلاً ولها منكر من العرب ، كما قال تعالى : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُحْفَظُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ » ^(٣) فكانوا في الجاهلية من دخله ولبأ إليه آمِن من الغارة والقتل ، على ما يأتي بيانه في « المسائدة » ^(٤) إن شاء الله تعالى . قال قتادة : ومن دخله في الجاهلية كان آمناً . وهذا حسن . وروى أن بعض المُنحِدة قال لبعض العلماء : أليس في القرآن « وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا » فقد دخلناه وفعلنا كذا وكذا فلم يأمن من كان فيه ! قال له : ألسنت من العرب ! ما الذي يريد القائل من دخل دأري كان آمناً ؟ أليس أن يقول لمن أطاعه : كف عنه فقد أتمته وكففت عنه ؟ قال بلى . قال : فكذلك قوله « ومن دخله كان آمناً » . وقال يحيى بن جعدة : معنى « ومن دخله كان آمناً » معنى من النار .

قلت : وهذا ليس على عمومته ؛ لأن في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري حديث الشفاعة الطويل ^(٥) فالذي نفسى بيده ما منكم من أحدٍ بأشدَّ مناشدةً لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجُّون فيقال لهم أخرجوا من عرقتكم ^(٦) الحديث . وإنما يكون آمناً من النار من دخله لقضاء التَّسَكُّ معظماً له عارفاً بحقه متقرباً إلى الله تعالى . قال جعفر الصادق : من دخله على الصفاء

(١) ابن خطل (بالتحريك) هو عبد الله بن خطل . رجل من بني تميم بن غالب ، وإنما أمر بقتله لأنه كان مسلماً فبغته صلى الله عليه وسلم بعد ما وبث معه رجلاً من الأنصار وكان معه مولى يتخذه مسلماً فزله منزلاً وأمر المولى أن يذبح له تيساً فيصنع له طعاماً فقام ، فأستيقظ ولم يصنع له شيئاً فغداً عليه فقتله ثم أرتد . راجع الطبري وابن هشام .

(٢) من دروز . (٣) راجع ج ١٢ ص ٣٦٢ (٤) راجع ج ٦ ص ٣٢٥

(٥) في د : فهو آمن .

كما دخله الأنبياء والأولياء كان آتنا من عذابه . وهذا معنى قوله عليه السلام : " من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه والنج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة " . قال الحسن : النج المبرور هو أن يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة . وأنشد :

يا كعبة الله دعوة الآجي * دعوة مستشعر ومحتاج
ودع أجابه وسكنه * بقاء ما بين خائف راجي^(١)
إن يقبل الله سعيه كرما * نجما ، وإلا فليس بالنجاسي
وانت ممن تربي شفاعته * فأعطف على واد بن حجاج

وقيل : المعنى ومن دخله عام عمرة القضاء مع محمد صلى الله عليه وسلم كان آتنا . دليله قوله تعالى : « لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِينَ » . وقد قيل : إن « من » هاهنا لمن لا يعقل ؛ والآية في أمان الصيد ؛ وهو شاذ ؛ وفي التزيل : « قَنَّهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ » الآية . قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ فيه تسع مسائل :

الأول - قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ ﴾ اللام في قوله « والله » لام الإيجاب والإلزام ، ثم أكده بقوله تعالى : ﴿ عَلَى ﴾ التي هي من أؤكد ألفاظ الوجوب عند العرب ؛ فإذا قال العربي : فلان على كذا ؛ فقد وكده وأوجبه . فذكر الله تعالى الحج [بأبلغ^(٢)] ألفاظ الوجوب تأكيداً لحقه وتعظيماً لحُرْمته . ولا خلاف في فرضته ، وهو أحد قواعد الإسلام ، وليس يجب إلا مرة في العمر . وقال بعض الناس : يجب في كل خمسة أعوام [مرة^(٣)] ؛ ورووا في ذلك حديثاً أسندوه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، والحديث باطل لا يصح ، والإجماع صاّد في وجوبهم .

قلت : وذكر عبد الرزاق قال : حدثنا سفيان [الثوري] عن العلاء بن المسيّب عن أبيه عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يقول الرب جل وعز إن عبداً أوسعت عليه في الرزق فلم يعد إلى في كل أربعة أعوام لمهروم " مشهور من حديث العلاء بن المسيّب بن رافع الكاهل - الكوفي - من أولاد المحدثين ، روى عنه غير واحد ، منهم من قال : في كل خمسة أعوام ،

(١) في د : ما بين خافه والراجي . (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٨٩ (٣) راجع ج ١٢ ص ٢٩١

(٤) في د و ز و ه : وفي أ : بأوك . (٥) في د و ب : فرضته . (٦) في ب و د : (٧) في د :

ومنهم من قال : عن العلاء عن يونس بن خَبَّاب ^(١) عن أبي سعيد ، في غير ذلك من الاختلاف .
 وأنكرت المصلحة الحجة ، فقالت : إن فيه تجريد الثياب وذلك يخالف الحياء ، والسعى وهو يناقض
 الوَقَار ، ورى الجمار لغير مرمى وذلك بضاد العقل ، فصاروا إلى أن هذه الأفعال كلها باطلة ؛
 إذ لم يعرفوا لها حكمة ولا علة ، وجهلوا أنه ليس من شرط المولى مع العبد ، أن يفهم المقصود
 بجميع ما يأمره به ، ولا أن يطلع على فائدة تكليفه ، وإنما يتعين عليه الامتثال ، ويلزمه الانقياد
 من غير طلب فائدة ولا سؤال عن مقصود . ولهذا المعنى كان عليه السلام يقول في تليته :
 « لِيُنْكَرَ حَقّاً حَقّاً تَعْبُداً وَرِقّاً لِيُنْكَرَ إِلَهُ الْحَقِّ » . وروى الأئمة عن أبي هريرة قال : خطبنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا » . فقال رجل :
 كل عام يا رسول الله ؟ فسكت ، حتى قالها ثلاثاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو قلت
 نعم لوجبت ولما استطعتم » ثم قال : « ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم
 واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه »
 لفظ مسلم . فبين هذا الحديث أن الخطاب إذا توجه على المكلفين بفرض أنه يكفي منه فعل مرة
 ولا يقتضي التكرار ، خلافاً للأستاذ أبي إسحق الأسفراييني وغيره . وثبت أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال له أصحابه : يا رسول الله ، أجبنا لعامنا هذا أم للأبد ؟ فقال : « لا بل للأبد » .
 وهذا نص في الرد على من قال : يجب في كل خمس سنين مرة . وقد كان الحج معلوماً عند
 العرب مشهوراً لديهم ، وكان مما يرغب فيه لأسواقها وتبرورها ^(٢) وتحفها ؛ فلما جاء الإسلام
 خوطبوا بما علموا وألزموا بما عرفوا . وقد حج النبي صلى الله عليه وسلم قبل حج الفرض ، وقد
 وقف بعرفة ولم يغير من شرع إبراهيم ما غيروا ؛ حين كانت قريش تقف بالمشعر الحرام
 ويقولون : نحن أهل الحرم فلا نخرج منه ؛ ونحن الخمس ^(٣) . حسب ما تقدم بيانه في « البقرة » .
 قلت : من أغرب ما رأيته أن النبي صلى الله عليه وسلم حج قبل الحجرة مرتين وأن
 الفرض سقط عنه بذلك ؛ لأنه قد أجاب نداء إبراهيم حين قيل له : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ

(١) في ١ : ابن حبان ، والتصويب من دوزوب . (٢) التبرر : الطاعة ، وفي ١ : نجيبها :
 طلب الكلا . في د : تحفها . (٣) الخمس جمع الخمس ، وهم قريش ومن ولدت قريش وكثانة وجديلة
 قيس ؛ سموا حساً لأنهم محسوا في دينهم ، أي تشددوا . (٤) راجع ج ٢ ص ٢٤٥

(١) بالجم. قال الكيا الطبري: وهذا بعيد؛ فإنه إذا ورد في شرعه: «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ» فلا بد من وجوبه عليه بحكم الخطاب في شرعه. ولئن قيل: إنما خاطب من لم يحج، كان تحكما وتخصيصا لا دليل عليه، ويلزم عليه ألا يجب بهذا الخطاب على من حج على دين إبراهيم، وهذا في غاية البعد.

الثانية - ودل الكتاب والسنة على أن الحج على التراخي لا على الفور، وهو تحصيل مذهب مالك فيما ذكر ابن خزيمة مناد، وهو قول الشافعي ومحمد بن الحسن وأبي يوسف في رواية عنه. ونذهب بعض البغداديين من المتأخرين من المالكيين إلى أنه على الفور، ولا يجوز تأخيره مع القدرة عليه؛ وهو قول داود. والصحيح الأول؛ لأن الله تعالى قال في سور الحج: «وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا» وسورة الحج مكية. وقال تعالى: «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ» الآية. وهذه السورة نزلت عام أحد بالمدينة سنة ثلاث من الهجرة ولم يحج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سنة عشر. أما السنة لحديث ضمام بن ثعلبة السعدي من بني سعد بن بكر قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الإسلام فذكر الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج. رواه ابن عباس وأبو هريرة وأنس، وفيها كلها ذكر الحج، وأنه كان مفروضا، وحديث أنس أحسنها سياقا وأتمها. وأختلف في وقت قدومه؛ فقليل: سنة خمس. وقيل: سنة سبع. وقيل: سنة تسع؛ ذكره ابن هشام عن أبي عبيدة الواقدي عام الحندق بعد أنصراف الأحزاب. قال ابن عبد البر: ومن الدليل على أن الحج على التراخي لإجماع العلماء على ترك تفسيق القادر على الحج إذا أخره العام والعامين ونحوهما، وأنه إذا حج من بعد أعوام من حين استطاعته فقد أدى الحج الواجب عليه في وقته، وليس هو عند الجميع بمن فاته الصلاة حتى نخرج وقتها فقفضاها بعد خروج وقتها، ولا بمن فاته صيام رمضان لمرض أو سفر فقفضاه، ولا بمن أفسد حجه فقفضاه، فلما أجمعوا على أنه لا يقال لمن حج بعد أعوام من وقت استطاعته: أنت فاض لما وجب عليك؛ علمنا أن وقت الحج مؤسَّع فيه وأنه على التراخي لا على الفور. قال أبو عمر: كل من قال بالتراخي لا يحد في ذلك حدا؛ إلا ما روى عن محضون وقد سئل عن الرجل

(١) راجع ج ١٢ ص ٣٧ (٢) والصحيح أن سورة الحج مدنية بدليل آية الجهاد، وسيأتي في ج ١٢ من هذا التفسير.

يحد ما يحج به فيؤخر ذلك إلى سنين كثيرة مع قدرته على ذلك هل يفسق بتأخير الحج وترد شهادته؟ قال: لا وإن مضى من عمره ستون سنة، فإذا زاد على الستين فسق وردت شهادته. وهذا توقيف وحّد، والحدود في الشرع لا تؤخذ إلا عن له أن يشرع.

قلت: وحكاة ابن خزيمة مناد عن ابن القاسم. قال ابن القاسم وغيره: إن أخره ستين سنة لم يخرج^(١)، وإن أخره بعد الستين خرج؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أعمار أمي ما بين الستين إلى السبعين وقل من يتجاوزها» فكانه في هذا العشر قد يتضابق عليه الخطاب. قال أبو عمر: وقد أحتج بعض الناس [كسحنون]^(٢) بقوله صلى الله عليه وسلم: «معتك أمي بين الستين إلى السبعين وقل من يتجاوز ذلك». ولا حجة فيه؛ لأنه كلام خرج على الأغلب من أعمار أمته لو صح الحديث. وفيه دليل على التوسعة إلى السبعين لأنه من الأغلب أيضا، ولا ينبغي أن يقطع بتفسيق من صحت عدالته وأمانته بمثل هذا من التأويل الضعيف. وبالله التوفيق.

الثالثة — أجمع العلماء على أن الخطاب بقوله تعالى (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ) عام في جميعهم مسترسل على جملتهم. قال ابن العربي: «وإن كان الناس قد اختلفوا في مطلق العمومات بيده أنهم اتفقوا على حمل هذه الآية على جميع الناس ذكرهم وأنثاهم، خلا الصغير فإنه خارج بالإجماع عن أصول التكليف، وكذلك العبد لم يدخل فيه؛ لأنه أخرجه عن مطلق العموم قوله تعالى [في التمام]^(٣): «مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» والعبد غير مستطيع؛ لأن السيد يمنعه لحقوقه عن هذه العبادة. وقد قدم الله سبحانه حق السيد على حقه رفقًا بالعباد ومصلحة لهم. ولا خلاف فيه بين الأمة ولا بين الأئمة، فلا تحريف بما لا نعرف، ولا دليل عليه إلا الإجماع». قال ابن المنذر: أجمع عاقل أهل العلم إلا من شذ منهم ممن لا يمدّ خلافا، على أن الصبي إذا حج في حال صغره، والعبد إذا حج في حال رقه، ثم بلغ الصبي وعتق العبد إن عليهما حجة الإسلام إذا وجدا إليها سبيلا. وقال أبو عمر: خالف داود جماعة فقهاء الأمصار وأئمة الأثرى المملوك وأنه عنده مخاطب بالحج، وهو عند جمهور العلماء خارج من الخطاب العام في قوله تعالى: (وَلِلَّهِ عَلَى

(١) خرج (من باب علم): أم. (٢) في دواب. (٣) الحرف: شبه الهذيان من الإعجاب بالنبي. في دواب: لا يعرف، لا يعرف، بالبناء للجهول.

النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» بدليل عدم التصرف، وأنه ليس له أن يحج بغير إذن سيده؛ كما خرج من خطاب الجمعة وهو قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ» الآية - عند عامة العلماء لإلا من شذَّ. وكما خرج من خطاب إيجاب الشهادة، قال الله تعالى: «وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا»^(١) فلم يدخل في ذلك العبد. وكما جاز خروج الصبي من قوله: «وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ» وهو من الناس بدليل رفع القلم عنه. وخرجت المرأة من قوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ» وهي ممن شمله أسم الإيمان، وكذلك خروج العبد من الخطاب المذكور. وهو قول فقهاء الحجاز والعراق والشام والمغرب، ومنهم لا يجوز عليهم تحريف تأويل الكتاب. فإن قيل: إذا كان حاضر المسجد الحرام وأذن له سيده فلم لا يلزمه الحج؟ قيل له: هذا سؤال على الإجماع وربما لا يُعَلَّل ذلك، ولكن إذا ثبت هذا الحكم على الإجماع استدلنا به على أنه لا يعتد بحجة في حال الرِّق عن حجة الإسلام؛ وقد روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أَيُّمَا صَبِيٍّ حُجَّ ثُمَّ أَدْرَكَ فَعَلِيهِ أَنْ يَحُجَّ حُجَّةً أُخْرَى وَأَيُّمَا أَعْرَابِيٍّ حُجَّ ثُمَّ هَاجَرَ فَعَلِيهِ أَنْ يَحُجَّ حُجَّةً أُخْرَى وَأَيُّمَا عَبْدٍ حُجَّ ثُمَّ أَعْتَقَ فَعَلِيهِ أَنْ يَحُجَّ حُجَّةً أُخْرَى». قال ابن العربي: «وقد تساهل بعض علمائنا فقال: إنما لم يثبت الحج على العبد وإن أذن له السيد لأنه كان كافراً في الأصل ولم يكن حج الكافر معتداً به، فلما ضرب عليه الرق ضرباً مؤبداً لم يخاطب بالحج، وهذا فاسد من ثلاثة أوجه فأعلموه: أحدها - أن الكفار عندنا مخاطبون بفروع الشريعة، ولا خلاف فيه في قول مالك. الثاني - أن سائر العبادات تلزمه من صلاة وصوم مع كونه رقيقاً، ولو فعلها في حال كفره لم يعتد بها، فوجب أن يكون الحج مثلها. الثالث - أن الكفر قد ارتفع بالإسلام فوجب ارتفاع حكمه. فثبت أن المعتمد ما ذكرناه من تقدم حقوق السيد». والله الموفق.

الرابعة - قوله تعالى: «مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» «مَنْ» في موضع خفض على بدل البعض من الكل؛ هذا قول أكثر الحويين. وأجاز الكسائي أن يكون «من» في موضع رفع بحج، التقدير أن يحج البيت من. وقيل هي شرط. و«استطاع» في موضع جزم، والجواب

محذوف، أى من استطاع إليه سبيلا فعليه الحج . روى الدارقطني عن ابن عباس قال : قيل
 يا رسول الله الحج كل عام؟ قال : «لا بل حجة»^(١) قيل : فما السبيل، قال : «الزاد والراحلة» .
 ورواه عن أنس وابن مسعود وابن عمر وجابر وعائشة وعمر بن شعيب عن أبيه عن جده . وعن
 علي بن أبي طالب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «وَيَلِّهِ عَلَى النَّاسِ حِجَّ الْبَيْتِ مِنْ
 اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» قال فسئل عن ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «أن تجد ظهر
 بعير» . وأخرج حديث ابن عمر أيضا ابن ماجه في سننه ، وأبو عيسى الترمذى في جامعهم
 وقال : «حديث حسن ، والعمل عليه عند أهل العلم أن الرجل إذا ملك زادًا وراحلة وجب
 عليه الحج . وإبراهيم بن يزيد هو الخوَزَيّ المكي ، وقد تكلم فيه بعض أهل الحديث من قبل
 حفيظه» . وأخرجاه عن وكيع والدارقطني عن سفيان بن سعيد قالوا : حدثنا إبراهيم بن يزيد
 عن محمد بن عباد عن ابن عمر قال : قام رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله،
 ما يوجب الحج؟ قال : «الزاد والراحلة» قال : يا رسول الله، فما الحاج؟ قال : «الثَّيْمُ الْفِيل»^(٢) .
 وقام آخر فقال : يا رسول الله وما الحج؟ قال : «الْعَجْجُ وَالْتَّجْجُ» . قال وكيع : يعنى بالعج العجيج
 بالثنية والتجج نحر البُذْن؛ لفظ ابن ماجه . ومن قال إن الزاد والراحلة شرط في وجوب الحج :
 عمر بن الخطاب وأبوه عبد الله وعبد الله بن عباس والحسن البصرى وسعيد بن جبيرة وعطاء
 ومجاهد . وإليه ذهب الشافعى والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد وإسحاق وعبد العزيز بن
 أبي سلمة وابن حبيب ، وذكر عبدوس مثله عن سُحُنُون . قال الشافعى : الاستطاعة وجهان :
 أحدهما أن يكون مستطيعا بيده واجدا من ماله ما يبلغه الحج . والثاني أن يكون معضوبا
 في بدنه لا يثبت على مركبه وهو قادر على من يطعمه إذا أمره أن يهجم عنه بأجرة وبغير أجرة،
 على ما يأتى بيانه . أما المستطيع بيده فإنه يلزمه فرض الحج بالكاتب بقوله عز وجل :
 «مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا» . وأما المستطيع بالمال فقد لزمه فرض الحج بالسنة بحديث
 الحثمية على ما يأتى . وأما المستطيع بنفسه وهو القوي الذي لا تلحقه مشقة غير محتملة

(١) هو أحد رجال سند حديث ابن عمر . (٢) الثم : مثلب الشعر . والتفل : الذي قد ترك استعمال الطيب .

(٣) في ب : «ابن عبدوس» . (٤) المعضوب : الزمن الذي لا حراك به .

يكون إنزال . وذهب الجمهور من العلماء والكافة من الفقهاء إلى أن الوطء كاف في ذلك ، وهو آلتقاء الختانين الذي يوجب الحذف والفعل ، ويفسد الصوم والحج ويحصن الزوجين ويوجب كمال الصداق . قال ابن العربي : ما مرت بي في الفقه مسألة أعسر منها ، وذلك أن من أصول الفقه أن الحكم هل يتعلق بأوائل الأسماء أو بأواخرها ؟ فإن قلنا : إن الحكم يتعلق بأوائل الأسماء لزمنا أن نقول بقول سعيد بن المسيب . وإن قلنا : إن الحكم يتعلق بأواخر الأسماء لزمنا أن نشترط الإنزال مع مغييب الحشفة في الإحلال ، لأنه آخر ذوق العسيلة على ما قاله الحسن . قال ابن المنذر : ومعنى ذوق العسيلة هو الوطء ؛ وعلى هذا جماعة العلماء إلا سعيد ابن المسيب فقال : أما الناس فيقولون : لا تحل للأول حتى يجامعها الثاني ؛ وأنا أقول : إذا تزوجها تزوجا صحيحا لا يريد بذلك إحلالها فلا بأس أن يتزوجها الأول . وهذا قول لا نعلم أحدا وافقه عليه إلا طائفة من الخوارج ؛ والسنة مستغنى بها عما سواها .

قلت : وقد قال بقول سعيد بن المسيب سعيد بن جبير ؛ ذكره النحاس في كتاب «معاني القرآن» له . قال : وأهل العلم على أن النكاح هاهنا الجماع ؛ لأنه قال : «زَوْجًا غَيْرُهُ» فقد تقدمت الزوجية فصار النكاح الجماع ؛ إلا سعيد بن جبير فإنه قال : النكاح هاهنا التزويج الصحيح إذا لم يرد إحلالها .

قلت : وأظنهما لم يبلغهما حديث العسيلة أو لم يصح عندهما فأخذا بظاهر القرآن ، وهو قوله تعالى : «حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ» والله أعلم . روى الأئمة واللفظ للدارقطني عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا طلق الرجل امرأته ثلاثا لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره ويدوق كل واحد منهما عسيلة صاحبه» . قال بعض علماء الحنفية : من عقد على مذهب سعيد بن المسيب فللقاضي أن يفسخه ؛ ولا يعتبر فيه خلافه لأنه خارج عن إجماع العلماء . قال علماؤنا : ويفهم من قوله عليه السلام : «حتى يدوق كل واحد منهما عسيلة صاحبه» استواءهما في إدراك لذة الجماع ؛ وهو حجة لأحد القولين عندنا في أنه لو وطئها نائمة أو منمى عليها لم تحل لمطلقها ؛ لأنها لم تذق العسيلة إذ لم تدرکہا .

على قدر طاقتهم ويُسرهم وجَلَدَهم . قال أنسبُ لمالك : أهو الزاد والراحلة ^{١٠٩} . قال : لا والله ، ما ذاك إلا على قدر طاقة الناس ، وقد يجد الزاد والراحلة ولا يقدر على السير ، وآخر يقدر أن يمشي على رجله .

الخامسة — إذا وجدت الاستطاعة وتوجه فرض الحج فقد يعرض ما يمنع منه كالغريم يمنعه عن الخروج حتى يؤدي الدين ؛ ولا خلاف في ذلك . أو يكون له عيال يجب عليه فقتهم فلا يلزمه الحج حتى يكون لهم فقتهم مدة غيبته لذهابه ورجوعه ، لأن هذا الإفتاق فرض على الفور ، والحج فرض على التراخي ، فكان تقديم العيال أولى . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” كَفَى بِالْمَرْءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مِنْ يَقْوَتِ “ . وكذلك الأبوان يخاف الضيعة عليهما وعدم العوض في التلطف بهما ، فلا سبيل له إلى الحج ، فإن متعاه لأجل الشوق والوحشة فلا يلتفت إليه . والمرأة يمنعه زوجها ، وقيل لا يمنعه . والصحيح المنع ؛ لاسيما إذا قلنا إن الحج لا يلزم على الفور . والبحر لا يمنع الوجوب إذا كان غالبة السلامة — كما تقدم بيانه في البقرة — ويعلم من نفسه أنه لا يُمَيِّد ^(١٢) . فإن كان الغالب عليه العطب أو الميّد حتى يعطل الصلاة فلا . وإن كان لا يُمَيِّد موضعا لسجوده لكثرة الزاكن وضيق المكان فقد قال مالك : إذا لم يستطع الركوع والسجود إلا على ظهر أخيه فلا يركبه . ثم قال : أركب حيث لا يصلّي ! ويُلّ لمن ترك الصلاة ! . ويسقط الحج إذا كان في الطريق عدوّ يطلب الأنفس أو يطلب من الأموال ما لم يتحدد بحّد مخصوص أو يتحدد بقدر مجحف . وفي سقوطه بغير المجحف خلاف . وقال الشافعي : لا يعطى حبة ويسقط فرض الحج . ويجب على المستول إذا كانت تلك عاداته وغلب على ظنه أنه يجد من يعطيه . وقيل لا يجب ، على ما تقدم من مراعاة الاستطاعة .

السادسة — إذا زالت الموانع ولم يكن عنده من الناض ما يَحْجُّ به وعنده عروض فيلزمه أن يبيع من عروضه للحج ما يَبَاعُ عليه في الدين . وسئل ابن القاسم عن الرجل تكون له القربة

(١) راجع ج ٢ ص ١٩٥ (٢) المائد : الذي يركب البحر فتفتي نفسه من قن ماء البحر حتى يدار به

(٣) الناض : الدراهم والدنانير .

ويكاد يفتي عليه .

مثل قول مالك ، والآثر مثل قول أبي حنيفة . ولم يختلف قوله في كتابه الجديد المصرى - أن النكاح صحيح إذا لم يشترط ، وهو قول داود .

قلت : وحكى الماوردى عن الشافعى - أنه إن شُرط التحليل قبل العقد صح النكاح وأحلها للأول ، وإن شرطاه في العقد بطل النكاح ولم يحلها للأول ، قال : وهو قول الشافعى . وقال الحسن وإبراهيم : إذا هم أحد الثلاثة بالتحليل فسد النكاح ؛ وهذا تشديد . وقال سالم والقاسم : لا بأس أن يتزوجها ليحلها إذا لم يعلم الزوجان وهو مأجور ؛ وبه قال ربيعة ويحيى بن سعيد ، وقاله داود بن علي - إذا لم يظهر ذلك في اشتراطه في حين العقد .

الرابعة - مدار جواز نكاح التحليل عند علمائنا على الزوج الناكح ، وسواء شرط ذلك أو نواه ؛ ومتى كان شيء من ذلك فسد نكاحه ولم يقر عليه ، ولم يحلل وطؤه المرأة لزوجها . وعلم الزوج المطلق وجهه في ذلك سواء . وقد قيل : إنه ينبغي له إذا علم أن الناكح لها لذلك تزوجها أن يتنزه عن مراجعتها ، ولا يحلها عند مالك إلا نكاح رغبة لحاجته إليها ، ولا يقصد به التحليل ، ويكون وطؤه لها وطأ مباحا : لا تكون صائمة ولا محرمة ولا في حيضتها ، ويكون الزوج بالغاً مسلماً . وقال الشافعى : إذا أصابها بنكاح صحيح وغيب الحشفة في فرجها فقد ذاقا المسيلة ؛ وسواء في ذلك قوى النكاح وضعيفه ، وسواء أدخله بيده أم بيدها ، وكان من صبي أو مراهق أو محبوب بقى له ما يغيبه كما يغيب غير الخصى ، وسواء أصابها الزوج محرمة أو صائمة ؛ وهذا كله - على ما وصف الشافعى - قول أبي حنيفة وأصحابه والثورى والأوزاعى والحسين بن صالح ، وقول بعض أصحاب مالك .

الخامسة - قال ابن حبيب : وإن تزوجها فإن أعجبته أسكها ، وإلا كان قد أحسن في تحليلها الأجر لم يمز ؛ لما خالط نكاحه من نية التحليل ، ولا تحل بذلك للأول .

السادسة - وطء السيد لأمته التى قد بت زوجها طلاقها لا يحلها ؛ إذ ليس بزواج ، روى عن علي بن أبي طالب ، وهو قول عبيدة ومسروق والشعبى وإبراهيم وجابر بن زيد وسليمان بن يسار وحماد بن أبى سليمان وأبى الزناد ؛ وعليه جماعة فقهاء الأمصار . ويروى عن

ولا يجوز أن يُحجَّ عنه في حال حياته بحال، بل إن أوصى أن يُحجَّ عنه بعد موته حُجَّ عنه من الثالث، وكان تطوعاً؛ وأحتج بقوله تعالى: «وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى»^(١) فأخبر أنه ليس له إلا ما سعى. فمن قال: إنه له سعى غيره فقد خالف ظاهر الآية. وبقوله تعالى: «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ» وهذا غير مستطیع، لأن الحج هو قصد المكلف البيت بنفسه، ولأنها عبادة لا تدخلها النيابة مع المعجز عنها كالصلاة. وروى محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل يُدخل بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الميت والحاج عنه والمنفذ ذلك». أخرجه الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد قال حدثنا عمرو بن حصين السدوسي قال حدثنا أبو معشر عن محمد بن المنكدر؛ فذكره.

قلت: أبو معشر اسمه نجیح وهو ضعيف عندهم. وقال الشافعي: في المريض الزمين والمعسوب والشيخ الكبير يكون قادراً على من يطيعه إذا أمره بالحج عنه فهو مستطیع استطاعةً ما. وهو على وجهين: أحدهما أن يكون قادراً على مال يستأجر به من يحج عنه فإنه يلزمه فرض الحج، وهذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه، روى عنه أنه قال لشيخ كبير لم يحج: جهز رجلاً يحج عنك. وإلى هذا ذهب الثوري وأبو حنيفة وأصحابه وابن المبارك وأحمد وإسحاق. والثاني أن يكون قادراً على من يبذل له الطاعة والنيابة فيحج عنه، فهذا أيضاً يلزمه الحج [عنه] عند الشافعي وأحمد وابن راهويه، وقال أبو حنيفة: لا يلزم الحج ببذل الطاعة بحال. استدل الشافعي بما رواه ابن عباس أن امرأة من خثعم سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، إن فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يشبث على الرحلة، أفأحج عنه؟ قال: «نعم». وذلك في حجة الوداع. في رواية: لا يستطيع أن يستوى على ظهر بعيره. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «فحجني عنه أرايت لو كان على أهلك دين أكتب قاضيته؟» قالت نعم. قال: «فدين الله أحق أن يقضى». فأوجب النبي صلى الله عليه وسلم الحج بطاعة أبنائه وإياه وبذلها من نفسها له بأن تحج عنه؛ فإذا وجب ذلك

بطاعة البنت له كان بأن يجب عليه بقدرته على المال الذى يستأجر به أولى . فاما إن بذل له المال دون الطاعة فالصحيح أنه لا يلزمه قبوله والى به عن نفسه ولا يصير ببذل المال له مستطعاً . وقال علماءنا : حديث الخثعمية ليس مقصوده الإيجاب وإنما مقصوده الحث على ير الوالدين والنظر فى مصالحهما دُنياً وديناً وجلب المنفعة إليهما جيلةً وشرعاً فلما رأى من المرأة أفعالا وطواعية ظاهرة ورغبة صادقة فى رها بابيها وحرصاً على إيصال الخير والثواب إليه ، وتأسفت أن نفوته بركة اللى أجابها إلى ذلك . كما قال للأخرى التى قالت : إن أمى نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج عنها ؟ قال : ” حجى عنها أرايت لو كانت على أمك دين أكنيت قاضيتَه “ ؟ قالت نعم . ففى هذا ما يدل على أنه من باب التطوعات وإيصال البر والخيرات للأموات ؛ ألا ترى أنه قد شبه فعل اللى بالدين . وبالإجماع لو مات ميت وعليه دين لم يجب على وليه قضاؤه من ماله ، فإن تطوع بذلك تأدى الدين عنه . ومن الدليل على أن اللى فى هذا الحديث ليس بفرض على أبيها ما صرحت به هذه المرأة بقولها « لا يستطيع » ومن لا يستطيع لا يجب عليه . وهذا تصرح بنى الوجوب ومنع الفريضة ، فلا يجوز ما آتت فى أول الحديث قطعا أن يثبت فى آخره ظناً بحقيقته قوله : ” فدين الله أحق أن يقضى “ فإنه ليس على ظاهره إجماعاً ، فإن دين العبد أولى بالقضاء ، وبه يبدأ إجماعاً لفقر الآدمى واستغناء الله تعالى ، قاله ابن العربى . وذكر أبو عمر بن عبد البر أن حديث الخثعمية عند مالك وأصحابه مخصوص بها . وقال آخرون : فيه اضطراب . وقال ابن وهب وأبو مصعب : هو فى حق الولد خاصة . وقال ابن حبيب : جاءت الرخصة فى اللى عن الكبير الذى لا منهض له ولم يحج وعمن مات ولم يحج ، أن يحج عنه ولده وإن لم يؤص به ويميزنه إن شاء الله تعالى . فهذا الكلام على المعصوب وشبهه . وحديث الخثعمية أخرجه الأئمة ، وهو يرد على الحسن قوله : إنه لا يجوز حج المرأة عن الرجل .

الثامنة - وأجمع العلماء على أنه إذا لم يكن للكلف قوت يتروده فى الطريق لم يلزمه اللى . وإن وهب له أجنبى مالا يحج به لم يلزمه قبوله إجماعاً ، لما يلحقه من المنة فى ذلك . فلو كان رجل وهب لأبيه مالا فقد قال الشافعى : يلزمه قبوله ، لأن ابن الرجل من كسبه ولا منة عليه

في ذلك . وقال مالك وأبو حنيفة : لا يلزمه قبوله ؛ لأن فيه سقوط حرمة الأوبة ؛ إذ يقال : قد جرّاه وقد وقّاه . والله أعلم .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ قال ابن عباس وغيره : المعنى ومن كفر بفرض الحج ولم يره واجبا . وقال الحسن البصري وغيره : إن من ترك الحج وهو قادر عليه فهو كافر . وروى الترمذی عن الحارث عن عليّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ملك زادا وراحلة يُبلّغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً وذلك أن الله يقول في كتابه **وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا** " . قال أبو عيسى : « هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وفي إسناده مقال ، وهلال بن عبد الله مجهول ، والحارث بضعف » . وروى نحوه عن أبي أمامة وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما . وعن عبد خير بن يزيد عن عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبته : " يا أيها الناس إن الله فرض عليكم الحج على من استطاع إليه سبيلاً ومن لم يفعل فليمت على أي حال شاء إن شاء يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً إلا أن يكون به عذر من مرض أو سلطان جائر ألا نصيب له في شفاعتي ولا ورود حوضي " . وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كان عنده مال يبلغه الحج فلم يحج أو عنده مال تحمل فيه الزكاة فلم يزكه سال عند الموت الرجعة " . فقيل يابن عباس إنا كنا نرى هذا للكافرين . فقال : أنا أقرأ عليكم به قرأنا « **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِي أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ يَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ** » . قال الحسن بن صالح في تفسيره : فأزكى وأحج . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً سأل عن الآية فقال : " من حج لا يرجو ثواباً أو جلس لا يخاف عقاباً فقد كفر به " . وروى قتادة عن الحسن قال قال عمر رضي الله عنه : لقد هممت أن أبعث رجلاً إلى الأمصار فينظرون إلى من كان له مال ولم يحج فيضربون عليه الجزية ؛ فذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ .

(١) كما في ب و ج و د . وهو الخيواني المحدثان ، وفي ح و أ و ز ، عبد الله بن جبير ، ولا يصح لأن عبد خير هو الذي يروى عن عليّ بن أبي سفيان ج ٦ ص ١٥٤ (٢) راجع ج ١٨ ص ١٢٩

قلت : هذا خرج مخرج التخليط ؛ ولهذا قال علماؤنا : تضمنت الآية أن من مات ولم يحج وهو قادر فالوعيد يتوجه عليه ، ولا يجوز أن يحج عنه غيره ، لأن حج الغير لو أسقط عنه الفرض لسقط عنه الوعيد . والله أعلم . وقال سعيد بن جبير : لو مات جار لي وله ميسرة ولم يحج لم أصل عليه .

قوله تعالى : قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾ قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنۢ ءَامَنَ تَبَغُّوهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَآءُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾ قوله تعالى : (قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ) أى تصرفون عن دين الله (مَنۢ ءَامَنَ) . وقرأ الحسن « تُصِدُّونَ » بضم التاء وكسر الصاد وهما لغتان : صَدَّ وَأَصَدَّ ؛ مثل صَلَّيْتُ وَأَصَلَّ إِذَا أَتَيْتَ ، وَخَمَّ وَأَخَمَّ إِذَا تَغَيَّرَ . (تَبَغُّوهَا عِوَجًا) ؛ تطلبونها لها ، فحذف اللام ؛ مثل « وَإِذَا كَالُوهُمْ » . يقال : بغيت له كذا أى طلبته . وأبغيته كذا أى أعتته . والعِوَجُ : الميل والزَّيْغُ (بكسر العين) فى الدين والقول والعمل وما خرج عن طريق الاستواء . و (بِالْفَتْحِ) فى الحائِطِ والحدار وكل شخص قائم ؛ عن أبى عبيدة وغيره . ومعنى قوله تعالى : « يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ » (٩٨) أى لا يقدرُونَ أن يعوجُّوا عن دُعائه . وعاج بالمكان وعوج أقام ووقف . والعائج الواقف ؛ قال الشاعر :

هَلْ أَتَمَّ عَاطِجُونَ بِنَا لَعْنًا ۖ نَرَى الْعَرَصَاتِ أَوْ أَثَرَ الْخِيَامِ (٩٩)

والرجل الأعوج : السَّيِّءُ الخلق ، وهو بين العَوَج . والعُوجُ من الخيل التى فى أرجلها تحنُّبٌ . (٩٨) والأعوجية من الخيل تُنسب إلى فرس كان فى الجاهلية سابقا . ويقال : فرس مُحَنَّبٌ إذا كان بعيد ما بين الرجلين بغير فَحْج ، وهو مدحٌّ . ويقال : الحَنَّبُ أعوجاجٌ فى السَّاقَيْنِ . قال الخليل التَّحْنِيبُ يوصف فى الشدة ، وليس ذلك بأعوجاج .

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٤٨ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٤٦ (٣) فى حوا : لا يقدرُونَ
بألا يعوجُّوا عن مكانه . (٤) لعنا : لغة فى لعل . (٥) العرصة : كل بقعة بين الدور ليس فيها بنا .
وعرصة الدار : وسطها . (٦) التحنُّب : أحد يداها فى وظيفي الفرس أيضا .

قوله تعالى : وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبَّغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَآذُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٢١﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَلَبَّغْنَ أَجَلَهُنَّ) معنى « بلغن » قاربن ؛ بجمع من العلماء ؛ ولأن المعنى يضطر إلى ذلك ؛ لأنه بعد بلوغ الأجل لا خيار له في الإمساك ، وهو في الآية التي بعدها بمعنى التناهي ؛ لأن المعنى يقتضى ذلك ، فهو حقيقة في الثانية مجاز في الأولى .

الثانية - قوله تعالى : (فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) الإمساك بالمعروف هو القيام بما يجب لها من حق على زوجها ؛ ولذلك قال جماعة من العلماء : إن من الإمساك بالمعروف أن الزوج إذا لم يجد ما ينفق على الزوجة أن يطلقها ؛ فإن لم يفعل خرج عن حدِّ المعروف ، فيطلق عليه الحاكم من أجل الضرر اللاحق لها من بقائها عند من لا يقدر على نفقتها ، والجوع لا صبر عليه ؛ وبهذا قال مالك والشافعي وأحمد وإسحاق وأبو نوري وأبو عبيد ويحيى القطان وعبد الرحمن ابن مهدي ، وقاله من الصحابة عمر وطى وأبو هريرة ، ومن التابعين سعيد بن المسيب (١) وقال : إن ذلك سنة . ورواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقالت طائفة : لا يفرق بينهما ، ويلزمها الصبر عليه ، وتتعلق النفقة بذمته بحكم الحاكم ؛ وهذا قول عطاء والزهرى ، وإليه ذهب الكوفيون والثوري ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ » (٢) وقال : « وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ » (٣) الآية ؛ فندب تعالى إلى إنكاح الفقير ، فلا يجوز أن يكون الفقر سببا للفرقة ، وهو مندوب معه إلى النكاح . وأيضا فإن النكاح بين الزوجين قد أُنقِدَ بجمع فلا يفرق بينهما إلا بجمع مثله ، أو بسنة عن الرسول صلى الله عليه وسلم

قاله تعالى على جهة التعجب ، أَيْ ﴿ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ ﴾^(١) بمعنى القرآن . ﴿ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : كان بين الأوس والخزرج قتالٌ وشرٌّ في الجاهلية ، فذكروا ما كان بينهم فثار بعضهم على بعض بالسيوف ؛ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَذَهَبَ إِلَيْهِمْ ، فَتَلَتْ هَذِهِ الْآيَةَ « وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ » — إلى قوله تعالى : فَأَنْفَذَكُمْ مِنْهَا « ويدخل في هذه الآية مَنْ لم يرَ النبيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِأَنَّهُمْ مِنْ سُنَّتِهِ يَقُومُ مَقَامَ رُؤْيَاهُ . قال الزجاج : يجوز أن يكون هذا الخطاب لأصحاب محمد خاصة ؛ لِأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِيهِمْ وَهُمْ يَشَاهِدُونَهُ . ويجوز أن يكون هذا الخطاب لجميع الأمة ؛ لِأَنَّهُ آثَارُهُ وَعِلَامَاتُهُ وَالْقُرْآنُ الَّذِي أَوْفَىٰ فِينَا مَكَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِينَا وَإِنْ لَمْ يَشَاهِدْهُ . وقال قتادة : في هذه الآية صلَواتُ بَنِيَّانٍ : كِتَابُ اللَّهِ وَنَبِيُّ اللَّهِ ؛ فَأَمَّا نَبِيُّ اللَّهِ فَقَدْ مَضَى ، وَأَمَّا كِتَابُ اللَّهِ فَقَدْ أَبْقَاهُ اللَّهُ بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ رَحْمَةً مِنْهُ وَنِعْمَةً ؛ فِيهِ حِلَالُهُ وَحُرَامُهُ ، وَطَاعَتُهُ وَمَعْصِيَتُهُ . ﴿ وَكَيْفَ ﴾ في موضع نصب ، وفُتِحَتِ الْفَاءُ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسِبْوِيهِ لِاتِّفَاقِ السَّاكِنِينَ ، وَاخْتِيَرَ لَهَا الْفَتْحَ لِأَنَّهُ مَا قَبْلَ الْفَاءِ يَاءٌ فَتَقُلُّ أَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَ يَاءٍ وَكَسْرَةٍ . قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّعِظْ بِاللَّهِ ﴾ أى يمتنع ويتمسك بدينه وطاعته . ﴿ فَقَدْ هُدِيَ ﴾ وَفُقِيَ وَأُرْشِدَ ﴿ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ . ابن جرير « يَتَّعِظُ بِاللَّهِ » يُؤْمِنُ بِهِ . وقيل : المعنى ومن يتعظ بالله أى يتمسك بحبل الله ، وهو القرآن . يقال : أعصم به وأعنتم ، وتمسك وأستمسك إذا أمتنع به من غيره . وأعنتمت فلانا هَيَأْتُ لَهُ مَا يَتَّعِظُ بِهِ . وكل متمسك ببنى مُعِصِمٍ وَمُعْتَمِمْ . وكل مانع شيئاً فهو عاصم ؛ قال الفرزدق :

أَنَا ابْنُ الْعَاصِمِينَ نَبِيَّ نَمِيمٍ • إِذَا مَا أَعْظَمُ الْحَدَّانِ نَابَا

قال النابغة :

يَبْظُلُ مِنْ خَوْفِهِ الْمَلَا حَ مَعْتِمًا • بِالْخَيْرِ زَانَةً بَعْدَ الْإِيْنِ وَالنَّجْدِ^(٢)

(١) كذا في ب وزو . أى التعجب والإنكار كما في الكشف .

(٢) الخيزرانة : المكان ، وهو ذنب السفينة . والأين : الفترة والأعياء . والنجد (بالتحريك) : المرق من

عمل أو كرب أو غيره .

ولعبا من طلق آلبنة أزمانه ثلاثا لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره“ . إسماعيل بن أمية هذا كوفي ضعيف الحديث . وروى عن عائشة : أن الرجل كان يطلق امرأته ثم يقول : والله لا أوزنك ولا أديك . قالت : وكيف ذلك ؟ قال : إذا يكّرت تقضين عدتك راجعتك ؛ فترلت : « وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزْوَا » . قال علماءنا : والأقوال كلها داخلة في معنى الآية ؛ لأنه يقال لمن سخر من آيات الله : آخذها هزوا . ويقال ذلك لمن كفر بها ، ويقال ذلك لمن طرحها ولم يأخذ بها وعمل بغيرها ؛ فعلى هذا تدخل هذه الأقوال في الآية . وآيات الله : دلائله وأمره ونهيه .

الخامسة — ولا خلاف بين العلماء أن من طلق هازلا أن الطلاق يلزمه ، وأختلفوا في غيره على ما يأتي بيانه في « براءة »^(١) إن شاء الله تعالى . وخرج أبو داود عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” ثلاث جِدَهن جِدَ وهزلهن جِدَ النكاح والطلاق والرجعة “ . وروى عن علي بن أبي طالب وآبن مسعود وأبي الذرداء كلهم قالوا : ثلاث لا لعب فيهن ولا لعب فيهن جاد : النكاح والطلاق والعِتاق . وقيل : المعنى لا تركوا أوامر الله فتكونوا مقصرين لا عيين . ويدخل في هذه الآية الاستغفار من الذنب قولاً مع الإصرار فعلا ؛ وكذا كل ما كان في هذا المعنى فأعلمه .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ أي بالإسلام وبيان الأحكام . (وَالْحِكْمَةِ) : هي السنة المبيّنة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم مراد الله فيما لم ينص عليه في الكتاب . ﴿ يَعْظُمُ بِهِ ﴾ أي يخوفكم . ﴿ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَرْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٢٢﴾

جهاده، ولا تأخذكم في الله لومة لائم، وتقوموا بالقسط ولو على أنفسكم وأنسائكم. قال^(١)
النحاس: وكلما ذكر في الآية واجب على المسلمين أن يستعملوه ولا يقع فيه نسخ. وقد مضى
في البقرة معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٢).

قوله تعالى: وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ
اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا
وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٢٤﴾

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا﴾ العِصْمَةُ المنعة؛ ومنه يقال للبذرة: عِصْمَةٌ.
والبذرة: الحفارة للقافلة، وذلك بأن يرسل معها من يحميها من يؤذيها. قال ابن خالويه:
البذرة ليست بعربية وإنما هي كلمة فارسية عربتها العرب؛ يقال: بمث السلطان بذرة
مع القافلة.

والحبل لفظ مشترك، وأصله في اللغة السبب الذي يوصل به إلى البغية والحاجة.
والحبل: حبل العاقق^(٣). والحبل: مستطيل من الرمل؛ ومنه الحديث: والله ما تركت^(٤) من حبل
إلا وقفت عليه، فهل لي من حج؛ والحبل الرسن. والحبل العهد؛ قال الأعشى:
وإذا تجوزها جبال قبيلة • أخذت من الأثرى إليك جبالها
يريد الأمان. والحبل الداهية؛ قال كثير:

فلا تعجل يا عزم أن تتفهمني • بنصح أتي الواثنون أم يحبول

(١) في د: قاله. (٢) راجع ج ٢ ص ١٢٤ (٣) حبل العاقق: وصل ما بين العاقق والمنكب.

(٤) حديث عروة بن مضر: أتيتك من جبل طي. (٥) في الأصول: «ليد». والتصويب

عن اللسان وشرح القاموس مادة «حبل».

والْحَبَالَةُ^(١) : حباله الصّائد. وكلها ليس مراداً في الآية إلا الذي بمعنى العهد؛ عن ابن عباس .
وقال ابن مسعود : حبل الله القرآن . ورواه عليّ وأبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن مجاهد وقتادة مثل ذلك . وأبو معاوية عن المهجري عن أبي الأحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن هذا القرآن هو حبل الله " . وروى تقيّ بن مخلّد حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب عن الشعبي عن عبد الله بن مسعود « وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا » قال : الجماعة ، روى عنه و [عن غيره] من وجوه ، والمعنى كله متقارب مُتَدَاخِل ، فإن الله تعالى يأمر بالألفة وينهى عن الفرقة فإن الفرقة هلكة والجماعة نجاة . ورحم الله ابن المبارك حيث قال :

إن الجماعة حبلُ الله فأَعْتَصِمُوا * منه بَرُورُهُ الْوُثْقَى لِمَنْ دَانَا

الثانية - قوله تعالى : « وَلَا تَفَرَّقُوا » [يعنى في دينكم] كما أفرقت اليهود والنصارى في أديانهم ؛ عن ابن مسعود وغيره . ويجوز أن يكون معناه ولا تفرقوا متابعين للهوى والأغراض المختلفة ، وكونوا في دين الله إخواناً ؛ فيكون ذلك معناهم عن التقاطع والتدابير ؛ ودل عليه ما بعده وهو قوله تعالى : « وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا » . وليس فيه دليل على تحريم الاختلاف في الفروع ؛ فإن ذلك ليس اختلافاً إذ الاختلاف ما يتعذر معه الائتلاف والجمع ؛ وأما حكم مسائل الاجتهاد فإن الاختلاف فيها بسبب استخراج الفرائض ودقائق معاني الشرع ؛ وما زالت الصحابة يختلفون في أحكام الحوادث ، وهم مع ذلك متآلفون . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أخلاف أمتي رحمة" وإنما منع الله اختلافاً هو سبب الفساد . روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو اثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة" . قال الترمذي : هذا حديث صحيح . وأخرجه أيضاً عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ليأتين على أمتي ما أتى

(١) في ج : حبال ، والنصوب من د ، واللسان وغيره . (٢) المجهري : بهاء وجمع مفتوحين ، نسبة إلى مجر . وهو إبراهيم بن مسلم العبدي . (عن تهذيب التهذيب) . (٣) الزيادة في ب . (٤) ود : فإن كتاب الله . (٥) الزيادة في د . (٦) في د : سبب لاستخراج . (٧) في د : متواصلون .

على بن إسرائيل حَدَّثَنَا النعل بالنعل حتى لو كان منهم من يأتى أمه علانية لكان من أمى من يصنع ذلك وإن بنى إسرائيل تفرقت آثنتين وسبعين ملة وتفرقت أمى على ثلاث وسبعين ملة كلهم فى النار إلا ملة واحدة قالوا : من هى يا رسول الله ؟ قال : "ما أنا عليه وأصحابى". أخرجه من حديث عبد الله بن زياد الأفریقی ، عن عبد الله بن يزيد عن ابن عمر ، وقال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قال أبو عمر : وعبد الله الأفریقی ثقة وثقه قومه وأثنوا عليه ، وضعفه آخرون . وأخرجه أبو داود فى سننه من حديث معاوية بن أبى سفيان عن النبى صلى الله عليه وسلم : "قال ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب أقترقوا على آثنتين وسبعين ملة وإن هذه الملة ستفرق على ثلاث وسبعين ثلثان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة وهى الجماعة وإنه سيخرج من أمى أقوام تجارى بهم تلك الأهواء كما يجارى الكلب^(١) بصاحبه لا يتقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله " . وفى سنن ابن ماجه عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من فارق الدنيا على الإخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة مات والله عنه راض " . قال أنس : وهو دين الله الذى جاءت به الرسل وبلغوه عن ربهم قبل هرج الأحاديث واختلاف الأهواء ، وتصديق ذلك فى كتاب الله فى آخر ما نزل ، يقول الله : « فَإِنْ تَابُوا » قال : خلموا الأوثان وعبادتها « وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ » ، وقال فى آية أخرى : « فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ » . أخرجه عن نصر بن عل الجهمصى عن أبى أحمد عن أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس عن أنس . قال أبو الفرج الجوزى : فإن قبل هذه الفرق معروفة ، فالجواب أنا نعرف الأقتراق وأصول الفرق وأن كل طائفة من الفرق أنقسمت إلى فرق ، وإن لم تحط بأسماء تلك الفرق ومذاهبها ، فقد ظهر لنا من أصول الفرق الحرورية والقدرية والجهمية والمرجئة والرافضة والخبرية . وقال بعض أهل العلم : أصل الفرق الضلالة هذه الفرق الست ، وقد أنقسمت كل فرقة منها اثنتى عشرة فرقة ، فصارت آثنتين وسبعين فرقة .

(١) الكلب (بالضرب) : دا . يمرض للإنسان من عض الكلب الكلب فيصيبه شبه الجنون ، فلا يعض أحدا إلا كلب ، وتعرض له أمراض رديئة ، ويمنع من شرب الماء حتى يموت عطشا . (٢) راجع ج ٨ ص ٧٤ ، ص ٨٠

أَنقَسَمَتِ الْحَرُورِيَّةُ أَتَتْ عَشْرَةَ فَرَقَةٍ فَأَوَّلُهُمُ الْأَزْرَقِيَّةُ^(١) — قالوا : لا نعلم أحدا مؤمنا ، وكَفَرُوا أَهْلَ الْقَبْلَةِ إِلَّا مَنْ دَانَ بِقَوْلِهِمْ . وَالْأَبَاضِيَّةُ — قالوا : من أخذ بقولنا فهو مؤمن ، ومن أَمْرَضَ عَنْهُ فهو منافق . وَالثَّعْلِيَّةُ^(٢) — قالوا : إِنْ أَفْهَى عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَقْضَ وَلَمْ يُقَدَّرْ . وَالْحَارِيزِيَّةُ — قالوا : لا ندرى مَا الْإِيمَانُ ، وَالْخَلْقُ كُلُّهُمْ مَعْذُورُونَ . وَالْخَلْفِيَّةُ — زَعَمُوا أَنَّ مَنْ تَرَكَ الْجِهَادَ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَى كُفْرًا . وَالْكُوزِيَّةُ^(٣) — قالوا : لَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَمَسَّ أَحَدًا لِأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ الطَّاهِرَ مِنَ النَّجَسِ وَلَا أَنَّ يَأْكُلَهُ حَتَّى يَتَوْبَ وَيَنْتَسِلَ . وَالكَثَرِيَّةُ — قالوا : لَا يَسْعَ أَحَدًا أَنْ يُعْطَى مَالَهُ أَحَدًا ، لِأَنَّهُ رُبَّمَا لَمْ يَكُنْ مُسْتَحَقًّا لِيُكْتَرَهَ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يَظْهَرَ أَهْلُ الْحَقِّ . وَالتَّشْمَارِيخِيَّةُ — قالوا : لَا بَأْسَ بِمَنْ نَفَسَ الْأَنْجَابَ لِأَنَّهُمْ رِيَّاحِينَ . وَالْأَخْنَسِيَّةُ — قالوا : لَا يَلْحَقُ الْمَيِّتَ بَعْدَ مَوْتِهِ خَيْرٌ وَلَا شَرٌّ . وَالْحَكِّيَّةُ — قالوا : مَنْ حَاكَمَ إِلَى مَخْلُوقٍ فَهُوَ كَافِرٌ . وَالْمُعْتَلَّةُ^(٤) — قالوا : أَشْتَبِهَ عَلَيْنَا أَمْرًا عَلَى مَعَاوِيَةَ فَتَحَنَّنَ تَبَرُّأً مِنَ الْفَرِيقَيْنِ . وَالْمَيْمُونِيَّةُ — قالوا : لَا إِمَامَ إِلَّا بِرِضَا أَهْلِ مَحَبَّتِنَا .

وَأَقْسَمَتِ الْقَدَرِيَّةُ أَتَتْ عَشْرَةَ فَرَقَةٍ : الْأَحْمَرِيَّةُ — وَهِيَ الَّتِي زَعَمَتْ أَنَّ فِي شَرْطِ الْعَدْلِ مِنَ اللَّهِ أَنَّ يَمْلِكَ عِبَادَهُ أُمُورَهُمْ ، وَيَحُولُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَعَاصِيهِمْ . وَالثَّنَوِيَّةُ — وَهِيَ الَّتِي زَعَمَتْ أَنَّ الْخَيْرَ مِنَ اللَّهِ وَالشَّرَّ مِنَ الشَّيْطَانِ . وَالْمُعْتَلَّةُ^(٥) — وَهِيَ الَّذِينَ قَالُوا بِخَلْقِ الْقُرْآنِ وَجَحَدُوا [صِفَاتِ] الرُّبُوبِيَّةِ . وَالْكَيْسَانِيَّةُ — وَهِيَ الَّذِينَ قَالُوا : لَا نَدْرِي هَذِهِ الْأَفْعَالُ مِنَ اللَّهِ أَوْ مِنَ الْعِبَادِ ، وَلَا نَعْلَمُ أَيُّنَا النَّاسِ بَعْدُ أَوْ يَمَاقِبُونَ . وَالشَّيْطَانِيَّةُ — قالوا : إِنْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَخْلُقِ الشَّيْطَانَ . وَالتَّشْرِيكِيَّةُ — قالوا : إِنْ السَّبْئَاتُ كُلُّهَا مُقَدَّرَةٌ إِلَّا الْكُفْرَ . وَالْوَهْمِيَّةُ — قالوا : لَيْسَ لِأَفْعَالِ الْخَلْقِ وَكَلَامِهِمْ ذَاتٌ ، وَلَا لِلْحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ ذَاتٌ . وَالزُّبَرِيَّةُ^(٦) — قالوا : كُلُّ كِتَابٍ نَزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَالْعَمَلُ بِهِ حَقٌّ ، نَاسِخًا كَانَ أَوْ مَنْسُوخًا . وَالْمُسْعِدِيَّةُ^(٧) — زَعَمُوا

(١) لم نعتز في المطان لذكر بعض من الفرق الآتية .

(٢) الإباضية يقولون : من دان الله بما بلغ إليه من الإسلام وعمل به ، فهو ناج ما لم يهجم ركا من الدين أو يرتطم في الخطية ، وليسوا حرورية . (٣) في جروا : « الكروية » براء وواو في ز : الكدرية .

(٤) في الأصول : لأنهم . (٥) كذا في الأصول : كلها وليس في غير القدرية معتلة .

(٦) الزيادة في ز . (٧) في ب ود وو : الزبونية . (٨) في د وب وو : التبرية .

أن من عصى ثم تاب لم تقبل توبته والناس كثية — زعموا أن من نكث ببيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا إثم عليه . والقاسطية — تبعوا إبراهيم بن النظام في قوله : من زعم أن الله شيء فهو كافر . وأنقسمت الجهمية آتنتى عشرة فرقة : المعطلة — زعموا أن كل ما يقع عليه وهم الإنسان فهو مخلوق ، وأن من أذعى أن الله يرى فهو كافر . والمريسية قالوا : أكثر صفات الله تعالى مخلوقة . والمتزقة — جعلوا الباري سبحانه في كل مكان . والوادية — قالوا لا يدخل النار من عرف ربه ، ومن دخلها لم يخرج منها أبدا . والزنادقة — قالوا : ليس لأحد أن يثبت لنفسه ربا ؛ لأن الإثبات لا يكون إلا بعد إدراك الحواس ، وما لا يدرك لا يثبت . والحرقة — زعموا أن الكافر تحرقه النار مرة واحدة ثم يبقى محترقا أبدا لا يجد حر النار . والمخلوقة — زعموا أن القرآن مخلوق . والفانية — زعموا أن الجنة والنار بفتيان ، ومنهم من قال لم يخلقا . والعبيدية — مجدوا الرسل وقالوا إنما هم حكماء . والواقفية — قالوا : لا نقول إن القرآن مخلوق ولا غير مخلوق . والقبرية — ينكرون عذاب القبر والشفاعة . واللفظية — قالوا : لفظنا بالقرآن مخلوق .

وانقسمت المرجئة آتنتى عشرة فرقة : التاركية — قالوا ليس لله عز وجل على خلقه فريضة سوى الإيمان به ، فمن آمن به فليفعل ما شاء . والسائية — قالوا : إن الله تعالى سبب خلقه ليفعلوا ما شاءوا . والراجية — قالوا : لا يستسى الطائع طائعا ولا العاصي عاصيا ، لأننا لا ندري ما له عند الله تعالى . والسالية — قالوا : الطاعة ليست من الإيمان . والبهيشية — قالوا : الإيمان علم ومن لا يعلم الحق من الباطل والحلال من الحرام فهو كافر . والعملية — قالوا : الإيمان عمل . والمنقوصية — قالوا : الإيمان لا يزيد ولا ينقص . والمستثنية — قالوا : الاستثناء من الإيمان . والمشبهة — قالوا : بصر كبير ويد كيد . والحشوية — قالوا : حكم الأحاديث كلها واحد ؛ فعندهم أن تارك النفل كترك الفرض . والظاهرية — الذين نفوا القياس . والبذعية — أول من ابتدع هذه الأحداث في هذه الأمة .

(١) في أ : ليس بكافر . (٢) في ب ، و ، د : « الزياردة » (٣) في ب ، د ، و : « المعرية » .

(٤) في د : الشاكية . (٥) في ب ، و ، ز : « اليسية » وفي د : « اليسمية » .

(٦) كذا في الأصول ، وفيه سقط واضح لعله : قالوا لله بصر . (٧) في ب : جعلوا .

وانقسمت الرافضة اثنتى عشرة فرقة : العلوية — قالوا : إن الرسالة كانت إلى عليّ وإن جبريل أخطأ . والأميرية — قالوا : إن علياً شريك محمد في أمره . والشيعية — قالوا : إن علياً رضى الله عنه وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم ووليّه من بعده ، وإن الأمة كفرت بمبايعة غيره . والإسحاقية — قالوا : إن النبوة متصلة إلى يوم القيامة ، وكل من يعلم علم أهل البيت فهو نبي . والناووسية — قالوا : عليّ أفضل الأمة ، فمن فضل غيره عليه فقد كفر . والإمامية — قالوا : لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين ، وإن الإمام يعلمه جبريل عليه السلام ، فإذا مات بقل غيره مكانه . والزيدية — قالوا : ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات ، فتي وجد منهم أحد لم تجز الصلاة خلف غيرهم ، برّم وفاجرهم . والعباسية — زعموا أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره . والتناخية — قالوا : الأرواح تتنازع ، فمن كان محسناً خرجت روحه فدخلت في خلق يسعد بعبادته . والرجعية — زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا ، ويتقمعون من أعدائهم . والألعية^(١) — يلعنون عثمان وطلحة والزبير ومعاوية وأبا موسى وعائشة وغيرهم . والمتربعة — تشبهوا بزى النساك ونصبوا في كل عصر رجلاً ينسبون إليه الأمر ، يزعمون أنه مهدي هذه الأمة ، فإذا مات نصبوا آخر . ثم انقسمت الجبرية اثنتى عشرة فرقة : فمنهم المضطرية — قالوا : لا فعل للآدمي ، بل الله يفعل الكل . والأفعالية — قالوا : لنا أفعال ولكن لا استطاعة لنا فيها ، وإنما نحن كالبهائم نقاد بالجل . والمفروغية — قالوا : كل الأشياء قد خلقت ، والآن لا يُخلق شيء . والتجارية — زعمت أن الله تعالى يعذب الناس على فعله لا على فعلهم . والثمانية — قالوا : عليك بما يخطر بقلبك ، فأفعل ما توهمت منه الخير . والكشبية — قالوا : لا يكتسب العبد ثواباً ولا عقاباً . والساقبية — قالوا : من شاء فليعمل ومن شاء [ف] لا يعمل ، فإن السعيد لا تضره ذنوبه والشقي لا ينفعه برّه . والحبيية — قالوا : من شرب كأس حبة الله تعالى سقطت عنه عبادة الأركان . والخوفية — قالوا : من أحب الله تعالى لم يسهه أن يخافه ، لأن الحبيب لا يخاف حبيبه . والفكرية^(٤) — قالوا : من أزداد علماً أسقط عنه بقدر ذلك من العبادة .

(١) ف د : الألعية . (٢) كذا ف ب ، وفي الأصول الأخرى المضطرية . (٣) كذا ف د ، وفي غيرها من الأصول : من شاء فليعمل ومن شاء لم يفعل . (٤) ف ب ، هـ ، د ، ر ، وفي ز ، ح ، ١٠ : الفركية ، وفي ج : النكرية . وفي د : أسقط . وفي سائر الأصول سقط .

(١) والخشبية - قالوا : الدنيا بين العباد سواء ، لا تفاضل بينهم فيها ورثهم أبوهم آدم .
 والمنية (٢) - قالوا : منا الفعل ولنا الاستطاعة . وسيأتى بيان الفرقة التي زادت في هذه الأمة
 في آخر سورة « الأنعام » إن شاء الله تعالى . وقال ابن عباس لسماك الحنفي : يا حنفي ،
 الجماعة الجماعة ! ! فإنما هلكت الأئمة الخالية لتفرقها ؛ أما سمعت الله عز وجل يقول :
 « وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم : « إن الله يرضى لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا يرضى لكم أن تعبدوه
 ولا تشركوا به شيئا وأن تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ويكره لكم ثلاثا قيل وقال وكثرة
 السؤال وإضاعة المال » . فأوجب تعالى علينا التمسك بكتابه وسنة نبيه والرجوع إليهما
 عند الاختلاف ، وأمرنا بالاجتماع على الاعتصام بالكتاب والسنة اعتقادا وعملا ، وذلك
 سبب اتفاق الكلمة وانتظام الشئآت الذي يتم به مصالح الدنيا والدين ، والسلامة من
 الاختلاف ، وأمر بالاجتماع ونهى عن الافتراق الذي حصل لأهل الكاين . هذا معنى الآية
 على التمام ، وفيها دليل على صحة الإجماع حسبا هو مذكور في موضعه من أصول الفقه والله أعلم .
 قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ
 بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ۖ ﴾ . أمر تعالى بتذكر نعمه
 وأعظمها الإسلام وأتباع نبيه محمد عليه السلام ؛ فإن به زالت العداوة والفرقة وكانت المحبة
 والألفة . والمراد الأؤس والخزرج ؛ والآية تُم . ومعنى « فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا » أى
 صرتم بنعمة الإسلام إخوانا فى الدين . وكل ما فى القرآن « أصبحتم » معناه صرتم ؛ كقوله
 تعالى : « إِنَّ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا » (٣) أى صار غائرا . والإخوان جمع أخ ، وتسمى أخا لأنه
 يتوخى مذهب أخيه ، أى يقصده . وشفا كل شئ ، حرفه ، وكذلك شفيه ومنه قوله تعالى :
 « عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ » (٤) . قال الرازي :

نحن حفرنا للحجيج بحلة (٥) . نابتة فوق شفاها بقله (٦)

- (١) فى جوز : « الحشبة » بالحاء المهملة ، وفى ب الحشبية . وفى أ : « الحشبة » بالياء المثناة من تحت
 والسين . وفى د : الحشبية . (٢) فى ب و هـ و دوز : « المنية » بالعين . (٣) راجع ج ٧ ص ١٤١
 (٤) سقط من النسخ . « وأن تاصحوا من ولاد الله أمركم » . (٥) راجع ج ١٨ ص ٢٢٢
 (٦) راجع ج ٨ ص ٢٦٤ (٧) السجلة : الدلو الضخمة الملوثة ماء . والمراد هنا البئر .

وأشْفَى على الشيء أشرف عليه ؛ ومنه أشفى المريض على الموت . وما بقي منه إلا شفاً
أى قليل . قال ابن السكيت : يقال للرجل عند موته وللقمر عند انحطاقه وللشمس عند
غروبها : ما بقي منه إلا شفاً أى قليل . قال المعاج :
وَمَرَبًا عَالٍ لِمَنْ تَشَرَّفَا • أَشْرَفَتْهُ بِلَا شَفَى أَوْ بَشَفَى

قوله « بلا شفى » أى غابت الشمس . « أو بشفى » وقد بقيت منها بقية . وهو من ذوات
الباء ، وفيه لغة أنه من الواو . وقال النحاس : الأصل فى شفا شَفَوُ ، ولهذا يكتب بالألف
ولا يمال . وقال الأخفش : لما لم تجز فيه الإمالة عُرف أنه من الواو ؛ ولأن الإمالة بين
الباء ، وتنبته شفوان . قال المهدي : وهذا تمثيل يراد به خروجهم من الكفر إلى الإيمان .
قوله تعالى : وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١١﴾

قد مضى القول فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فى هذه السورة . و « من » فى قوله
« مِنْكُمْ » للتبعض ، ومعناه أن الأمرين يجب أن يكونوا علماء وليس كل الناس علماء .
وقيل : لبيان الجنس ، والمعنى لتكونوا كلكم كذلك .

قلت : القول الأول أصح ؛ فإنه يدل على أن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فرض على
الكفاية ، وقد عيّنهم الله تعالى بقوله : « الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ » الآية .
وليس كل الناس مُكِنُوا . وقرأ ابن الزبير : « وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَسْتَعِينُونَ اللَّهَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ » . قال أبو بكر الأنباري : وهذه
الزيادة تفسير من ابن الزبير ، وكلام من كلامه غلط فيه بعض الناقلين فالحقه بالقول بالقرآن ؛
بدل على صحة ما أصبُ الحديث الذى حدثنيه أبى حدثنا [حسن] بن عرفة حدثنا وكيع عن
أبى عاصم عن أبى عون عن صبيح قال : سمعت عثمان بن عفان يقرأ « وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَسْتَعِينُونَ اللَّهَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ » فإيشك عاقل فى أن عثمان لا يستعد

(١) راجع ص ٤٦ (٢) راجع ص ١٢ ص ٧٢ (٣) فى ٥ : الناظرين .

(٤) فى ٥ ، د ، هـ ، فيها : أبى عرف . (٥) فى ب ، د ، هـ : لا يستعد .

هذه الزيادة من القرآن؛ إذ لم يكتبها في مصحفه الذي هو إمام المسلمين، وإنما ذكرها واعظا بها ومؤكدا ما تقدمها من كلام رب العالمين جل وعلا .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ
الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٥﴾

يعنى اليهود والنصارى في قول جمهور المفسرين . وقال بعضهم : هم المبتدعة من هذه الأمة . وقال أبوأمامة : هم الحُرورية؛ وتلا الآية . وقال جابر بن عبد الله : ﴿الَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ اليهود والنصارى . « جاءهم » مذكر على الجمع ، وجاءتهم على الجماعة .

قوله تعالى : يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ
وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٠٦﴾
وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَبِإِذْنِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٧﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ يعنى يوم القيامة حين يبعثون من قبورهم تكون وجوه المؤمنين مبيضة ووجوه الكافرين مسودة . ويقال : إن ذلك عند قراءة الكتاب ، إذا قرأ المؤمن كتابه فرأى في كتابه حسناته استبشر وأبيض وجهه ، وإذا قرأ الكافر والمنافق كتابه فرأى فيه سيئاته أسود وجهه . ويقال : إن ذلك عند الميزان إذا رجحت حسناته أبيض وجهه ، وإذا رجحت سيئاته أسود وجهه . ويقال : ذلك عند قوله تعالى : «وَأَمَّا زُورُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَوَجْهُ الْمُنَافِقِينَ فَسُودًا لَدُنَّا» . ويقال : إذا كان يوم القيامة يؤمر كل فريق بأن يجمع إلى معبوده ، فإذا أتوها إليه حزنوا وأسودت وجوههم ، فبقى المؤمنون وأهل الكتاب والمنافقون ؛ فيقول الله تعالى للمؤمنين : « من ربكم ؟ » فيقولون : ربنا الله عز وجل . فيقول لهم : « أنعرفونه إذا رأيتموه » . فيقولون : سبحانه ! إذا أعترف عرفناه . فيرويه كما شاء الله .

(١) راجع ج ١ ص ٤٦ (٢) هذه عبارة ابن الأثير ، أى إذا رصف نفسه بصفة تحققة بها عرفناه في ب : إذا عرفناه عرفناه ، وفي هـ : إذا عرفناه عرفناه . وفي د : إذا أريانا عرفناه .

فيخز المؤمنون سبحانه الله تعالى ، فتصير وجوههم مثل الثلج بيضا ، ويبقى المنافقون وأهل الكتاب لا يقدرّون على السجود فيحزنوا وتسود وجوههم ؛ وذلك قوله تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ » . ويمحوز « تَبْيَضُّ وَتَسْوَدُّ » بكسر التائين ؛ لأنك تقول : أبيضت ، فكسر التاء كما تكسر الألف ، وهى لغة تميم وبها قرأ يحيى بن وثاب . وقرأ الزهري « يوم تبيض تياض وتسواد » ويمحوز كسر التاء أيضا ، ويمحوز « يوم يبيض وجوه » بالياء على تذكير الجمع ، ويمحوز « أجوه » مثل « أفتت » . وأبيضاض الوجوه إشرافها بالنعيم . وأسودادها هو ما يرهقها من العذاب الأليم .

الثانيه — وأختلفوا في التعيين ؛ فقال ابن عباس : تبيض وجوه أهل السنة وتسود وجوه أهل البدعة .

قلت : وقول ابن عباس هذا رواه مالك بن سليمان المروى - أخو غسان عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول الله تعالى « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ » قال : « يعنى تبيض وجوه أهل السنة وتسود وجوه أهل البدعة » ذكره أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب . وقال فيه : منكر من حديث مالك . قال عطاء : تبيض وجوه المهاجرين والأنصار ، وتسود وجوه بنى قريظة والنضير . وقال أبو بن كعب : الذين أسودت وجوههم هم الكفار ، وقيل لهم : أكفرتم بعد إيمانكم لإقراركم حين أخرجتم من ظهر آدم كاللذر . هذا اختيار الطبري . الحسن : الآية في المنافقين . قتادة هى في المرتدين . عكرمة : هم قوم من أهل الكتاب كانوا مصدقين بأنبيائهم مصدقين بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث فلما بُعث عليه السلام كفروا به ؛ فذلك قوله : « أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ » . وهو اختيار الزجاج . مالك بن أنس : هى في أهل الأهواء . أبو امامة الباهلي - عن النبي صلى الله عليه وسلم : هى في الحرورية . وفي خبر آخر أنه عليه السلام قال : « هى في القدرية » . روى الترمذى عن أبي غالب قال : رأى أبو امامة رهوسا منصوبة على باب دمشق ، فقال

(١) كذا في دروب وه في ز : أبو بكر محمد . (٢) في هـ ود : هؤلاء قوم .

(٣) في صحيح الترمذى : « على درج مسجد دمشق » ، في دوه : على برج دمشق .

أبو أمّامة : كلاب النار شرّ قتلى تحت أديم السماء ، خيرُ قتلى من قتلوه — ثم قرأ — « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ » إلى آخر الآية . قلت لأبي أمّامة : أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : لو لم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مرة أو مرتين أو ثلاثا — حتى عدّ سبعا — ما حدثتكوه . قال : هذا حديث حسن . وفي صحيح البخارى عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إني فرطكم ^(١) على الحوض من مرة على شرب ومن شرب لم يظلم أبدا ليردّ على أقوام أعرفهم ويعرفونى ثم يحال بينى وبينهم » . قال أبو حازم : فسمعتى الثمان بن أبى عياش فقال : أهكذا سمعت من سهل بن سعد ؟ فقلت نعم . فقال : أشهد على أبى سعيد الخدرى لسمعتة وهو يزيد فيها : « فأقول إنهم منى فيقال إنك لا تدري ما أحدنوا بعدك فأقول سمعنا سمعنا لمن غير بعدى » . وعن أبى هريرة أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يردّ على الحوض يوم القيامة رَهْطٌ من أصحابي فيجلبون عن الحوض فأقول يا رب أصحابي فيقول إنك لا علم لك بما أحدنوا بعدك لأنهم أرندوا على أدبارهم القهقرى » . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة . فمن بدل أو غير أو ابتدّع في دين الله ما لا يرضاه الله ولم يأذن به الله فهو من المطرودين عن الحوض المتبعدين منه المسودى الوجوه ، وأشدّهم طردا وإبعادا من خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم ؛ كالحوارج على اختلاف فرقها ، والروافض على تباین ضلالها ، والمعتزلة على أصناف أهوائها ؛ فهؤلاء كلهم مبطلون ومبتدعون ، وكذلك الظلمة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل أهله وإذلالهم ، والمعلنون بالكمائر المستخفون بالمعاصى ، وجماعة أهل الزنج والأهواء والبدع ؛ كل يخاف عليهم أن يكونوا عتوا بالآية ، والخبر كما بينا ، ولا يتخلّد في النار إلا كافر جاحد ليس في قلبه مثقال حبة نردل من إيمان . وقد قال ابن القاسم : وقد يكون من غير أهل الأهواء من هو شرّ من أهل الأهواء . وكان يقول : تمام الإخلاص تجنب المعاصى .

(١) الفرط (بفتحين) : الذى يتقدم الواردين ليصلح لهم الحياض .

(٢) أبو حازم هو سلة بن دينار ، أحد رجال سنة هذا الحديث .

الثالثة - قوله تعالى : (فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ) في الكلام حذف ، أى يقال لهم (أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ) بنى يوم الميثاق حين قالوا بلى . ويقال : هذا لليهود وكانوا مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث فلما بعث كفروا به . وقال أبو العالية : هذا للنافقين ، يقال : أَكْفَرْتُمْ في السر بعد إقراركم في العلانية . وأجمع أهل العربية على أنه لا بد من الغاء في جواب « أما » لأن المعنى في قولك : « أما زيد فنطلق ، مهما يكن من شيء فزيد منطلق » . وقوله تعالى : (وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ) هؤلاء أهل طاعة الله عز وجل والوفاء بعهده . (فَنَنِي رَحْمَةً لِّهِمْ فِيهَا خَالِدُونَ) أى في جنته ودار كرامته خالدون باقون . جعلنا الله منهم وجنتنا طرق البَدْع والضلالات ، ووفقنا لطريق الذين آمنوا وعملوا الصالحات . آمين .

قوله تعالى : تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٢٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ) ابتداء وخبر ، بنى القرآن . (نَتْلُوهَا عَلَيْكَ) بنى نزل عليك جبريل فيقرؤها عليك . (بِالْحَقِّ) أى بالصدق . وقال الزجاج : « تلك آيات الله » المذكورة مُجِجٌ الله ودلائله . وقيل : « تلك » بمعنى هذه ولكنها لما انقضت صارت كأنها بعدت ف قيل « تلك » ويمحور أن تكون « آيات الله » بدلا من « تلك » ولا تكون نعتا ، لأن المبهمة لا ينعت بالمضاف . (وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ) بنى أنه لا يعذبهم بغير ذنب . (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) قال المهدوي : وجه اتصال هذا بما قبله أنه لما ذكر أحوال المؤمنين والكافرين وأنه لا يريد ظلما للعالمين ، وصله بذكر اتساع قدرته وغناه عن الظلم لكون ما في السموات وما في الأرض [في قبضته ، وقيل : هو ابتداء كلام ، بين لعباده أن جميع ما في السموات وما في الأرض] له حتى يسألوه ويعبدوه ولا يعبدوا غيره .

قوله تعالى : كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - روى الترمذى عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى قوله تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » قال : « أُنْتُمْ تُخْرِجُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً خَيْرًا مِنْهَا وَأَكْرَمَهَا عِنْدَ اللَّهِ » . وقال : هذا حديث حسن . وقال أبو هريرة : نحن خير الناس للناس نسوقهم بالسلاسل إلى الإسلام . وقال ابن عباس : هم الذين هاجروا من مكة إلى المدينة وشهدوا بدرًا والحديبية . وقال عمر بن الخطاب : من فعل فعلهم كان مثلهم . وقيل : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، يعنى الصالحين منهم وأهل الفضل . وهم الشهداء على الناس يوم القيامة ، كما تقدم فى البقرة . وقال مجاهد : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » على الشرائط المذكورة فى الآية . وقيل : معناه [كُنْتُمْ ^(١)] فى اللوح المحفوظ . وقيل : كنتم مُدْأَمْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ . وقيل : جاء ذلك لتقدم البشارة بالنبي صلى الله عليه وسلم وأتته . فالمعنى كنتم عند من تقدمكم من أهل الكتب خير أمة . وقال الأخفش : يريد أهل أمة ، أى خير أهل دين ، وأنشد :

حلفتُ فلم أتركْ لنفسك ريبَةً وهل يَأْتِمُنْ ذَوَاتُهُ وهو طَائِعٌ ^(٢)

وقيل : هى كان القائمة ، والمعنى خَلَقْتُمْ وَوُجِدْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ . « تغير أمة » حال . وقيل : كان زائدة ، والمعنى أُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ . وأنشد سيويه :

* وَجِيرَانٍ لَنَا كَانُوا كَرَامٌ ^(٣) *

(١) راجع ج ٢ ص ١٥٤ (٢) الزيادة فى ديب (٣) البيت للابن القيم . أمة بالضم والكسر : ذواته : ذودين واستقامة ، والأمة : النعمة . (٤) هذا مجزئ بيت للفرزدق . وصدره : فكيف إذا رأيت ديار قوم *

ومثله قوله تعالى : « كَيْفَ نُنَكِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا » . وقوله : « وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ » . وقال في موضع آخر : « وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ » . وروى سفيان عن ميسرة الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » قال : تجزئون الناس بالسلاسل إلى الإسلام . قال النحاس : والتقدير على هذا كنتم للناس خير أمة . وعلى قول مجاهد : كنتم خير أمةٍ إذ كنتم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر . وقيل : إنما صارت أمة محمد صلى الله عليه وسلم خير أمة لأن المسلمين منهم أكثر ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيهم أَقْتَنَى . فقيل : هذا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : « خير الناس قرني » أي الذين بعث فيهم .

الثانية — وإذا ثبت بِنَصِّ التنزيل أن هذه الأمة خير الأمم ؛ فقد روى الأئمة من حديث عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » . [الحديث^(٢)] وهذا يدل على أن أول هذه الأمة أفضل ممن بعدهم ، وإلى هذا ذهب معظم العلماء ، وأن من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ورآه ولو مرة في عمره أفضل ممن يأتي بعده ، وأن فضيلة الصحبة لا يعدها عمل .

وذهب أبو عمر بن عبد البر إلى أنه قد يكون فيمن يأتي بعد الصحابة أفضل من كان في جملة الصحابة ، وأن قوله عليه السلام : « خير الناس قرني » ليس على عمومه بدليل ما يجمع القرن من الفاضل والمفضول . وقد جمع قرنه جماعة من المناقضين المظهرين للإيمان وأهل الكبار الذين أقام عليهم أو على بعضهم الحدود ، وقال لهم : ما تقولون في السارق والشارب والزاني . وقال مُوْاجِهَةً لمن هو في قرنه : « لا تسبوا أصحابي » . وقال لخالد ابن الوليد في عمار : « لا تسب من هو خير منك » وروى أبو أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى سبع مرات لمن لم يرني وآمن بي » . وفي مسند أبي داود الطيالسي عن محمد بن أبي حميد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر قال : كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أتدرون أي الخلق أفضل إيمانًا » قلنا

(١) راجع ج ١ ص ١٠١ (٢) راجع ج ٧ ص ٢٤٩ ، وص ٢٩٤

(٣) الزيادة من هـ ردوب . في دوب : من كل من يأتي .

الملائكة . قال : ” وحق لهم بل غيرهم “ قلنا الأنبياء . قال : ” وحق لهم بل غيرهم “ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أفضل الخلق إيماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني يحدون ورقاً فيعملون بما فيها فهم أفضل الخلق إيماناً “ . وروى صالح بن جبير عن أبي جُمعة قال : قلنا يا رسول الله ، هل أحد خير منا ؟ قال : ” نعم قوم يبحثون من بعدكم فيجدون كتاباً بين لوحين فيؤمنون بما فيه ويؤمنون بي ولم يروني “ . وقال أبو عمر : وأبو جُمعة له حجة وأسمه حبيب بن سباع ، وصالح بن جبير من ثقات التابعين . وروى أبو ثعلبة الخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن أمامكم أياماً الصابر فيها على دينه كالقابض على الجمر للعامل فيها أجر خمسين رجلاً يعمل مثل عمله » قيل : يا رسول الله ، منهم ؟ قال : « بل منكم » . قال أبو عمر : وهذه اللفظة « بل منكم » قد سكت عنها بعض المحدثين فلم يذكرها . وقال عمر بن الخطاب في تأويل قوله : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » قال : من فعل مثل فعلكم كان مثلكم . ولا تعارض بين الأحاديث ، لأن الأول على الخصوص ، والله الموفق .

وقد قيل في توجيه أحاديث هذا الباب : إن قرنه إنما فُضِّلَ لأنهم كانوا غُرباء في إيمانهم لكثرة الكفار وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم ، وإن أواخر هذه الأمة إذا أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على طاعة ربهم في حين ظهور الشر والفسق والمهرج والمعاصي والكجائر كانوا عند ذلك أيضاً غُرباء ، وزكت أعمالهم في ذلك الوقت كما زكت أعمال أوائلهم ، و[^(١) إنما] يشهد لهذا قوله عليه السلام : ” بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء “ . ويشهد له أيضاً حديث أبي ثعلبة ، ويشهد له أيضاً قوله صلى الله عليه وسلم : ” أمّتي كالقطر لا يُدْرَى أولُهُ خيرٌ أم آخِرُهُ “ . ذكره أبو داود الطيالسي وأبو عيسى الترمذي ، ورواه هشام بن عبيد الله الرازي عن مالك عن الزهري عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مثل أمّتي مثل المطر لا يُدْرَى أولُهُ خيرٌ أم آخِرُهُ “ . ذكره الدارقطني في مسند حديث مالك . قال أبو عمر : هشام بن عبيد الله ثقة لا يختلقون في ذلك . وروى أن عمر ابن عبد العزيز لما ولي الخلافة كتب إلى سالم بن عبد الله أن يكتب إلى بسيرة عمر بن الخطاب

لأعمل بها، فكتب إليه سالم : إن عملت بسيرة عمر؛ فانت أفضل من عمر لأن زمانك ليس كزمان عمر، ولا رجالك كرجال عمر . قال : وكتب إلى فقهاء زمانه ، فكلهم كتب إليه بمثل قول سالم . وقد عارض بعض الجلة من العلماء قوله صلى الله عليه وسلم : ” خير الناس قرني “ بقوله صلى الله عليه وسلم : ” خير الناس من طال عمره وحسن عمله وشُر الناس من طال عمره وساء عمله “ . قال أبو عمر : فهذه الأحاديث تقتضي مع تَوَاتُر طرقها وحسنها التَّسْوِيَةُ بين أول هذه الأئمة وآخرها . والمعنى في ذلك ما تقدّم ذكره من الإيمان والعمل الصالح في الزمان الفاسد الذي يرفع فيه من أهل العلم والدين ، ويكثر فيه الفسق والمهرج ، ويُذَلُّ المؤمنُ ويُعزَّز الفاجر ويعود الدين غريباً كما بدا غريباً ويكون القائم فيه كالقائض على الجمر ، فيستوى حينئذ أول هذه الأئمة بآخرها في فضل العمل إلا أهل بدر والحُدُيبية ،^(١) ومن تدبر آثار هذا الباب بان له الصواب ، والله يؤتي فضله من يشاء .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ مدح لهذه الأئمة ما أقاموا ذلك واتفقوا به . فإذا تركوا التغيير وتواطؤوا على المنكر زال عنهم اسم المدح ولحقهم اسم الذم ، وكان ذلك سبباً لملاكمهم . وقد تقدّم الكلام في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في أول السورة .^(٢)

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴾ أخبر أن إيمان أهل الكتاب بالنبي صلى الله عليه وسلم خيرٌ لهم ، وأخبر أن منهم مؤمناً وفاسقاً ، وأن الفاسق أكثر .

قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَتِّلُوكُمْ يُولُوكُمْ أَوْلَادًا ثُمَّ لَا يَبْصُرُونَ ﴾^(٣)

قوله تعالى : ﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى ﴾ يعني كذبهم وتخريفهم وبهتهم ؛ لا أنه تكون لهم العاقبة من الحسن وقناعة . فالاستثناء متصل ، والمعنى إن يضروكم إلا ضراً يسيراً ، فوقع الأذى موقع المصدر . فالآية وعد من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، أن أهل الكتاب لا يغلبونهم وأنهم منصورون عليهم لا ينالهم منهم اضطلام إلا إيذاء بالبهت^(٤)

(١) في دواب : الكتاب . (٢) راجع ص ٤٦ من هذا الجزء . (٣) الاضطلام : الاستئصال .

والتحريف ، وأما العاقبة فتكون للؤمنين . وقيل : هو منقطع ، والمعنى لن يضروكم ألبتة ، لكن يؤذونكم بما يُسمعونكم . قال مقاتل : إن رموس اليهود : كعب وعدى والنعمان وأبورافع وأبو ياسر وكثانة وأبن صوريا عمدوا إلى مؤمنهم : عبد الله بن سلام وأصحابه فأذوهم لإسلامهم ؛ فأنزل الله تعالى : « لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى » يعنى باللسان ، وتم الكلام . ثم قال : (وَإِنْ يَغَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوكُمُ الْأَدْبَارَ) يعنى منهزمين ، وتم الكلام . (ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ) مستأنف ؛ فلذلك ثبت فيه النون . وفي هذه الآية معجزة للنبي عليه السلام ، لأن من قاله من اليهود ولاه دبره .

قوله تعالى : ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الدَّلِيلَ أَيْنَ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحِجْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحِبْلٍ مِّنَ النَّاسِ وَبَاءٌ وَبَغْضِبٍ مِّنَ اللَّهِ وَضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةَ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١٢﴾ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْأَخْبَارِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : (ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الدَّلِيلَ) يعنى اليهود . (أَيْنَمَا تُقِفُوا) أى وجدوا ولقوا ، وتم الكلام . وقد مضى فى البقرة معنى ضرب الدلة عليهم . (إِلَّا بِحِجْلٍ مِّنَ اللَّهِ) استثناء منقطع ليس من الأول . أى لكنهم يعتصمون بحبل من الله . (وَحِبْلٍ مِّنَ النَّاسِ) يعنى الدمة التى لهم . والناس : مجد والمؤمنون يؤذون إليهم الحجاج فيؤمنونهم . وفى الكلام

اختصار، والمعنى : إلا أن يعتصموا بحبل من الله ، فحذف ؛ قاله الفراء . ﴿ وَبَاءُوا بِنَفْسِهِمْ (١) ۖ مِّنَ اللَّهِ ۚ أَى رَجَعُوا ۚ وَقِيلَ أَحْتَمَلُوا ۚ وَأَصْلُهُ فِي اللُّغَةِ أَنَّهُ لَزِمَهُمْ ، وَقَدْ مَضَى فِي الْبَقَرَةِ .
ثم أخبر لم فعل ذلك بهم ؛ فقال : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ (٢) ۚ يَتَّبِعُونَ حَقِّ ذَلِكَ مِمَّا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۚ ﴾ وقد مضى في البقرة مستوفى . ثم أخبر فقال : ﴿ لَيْسُوا سَوَاءً ۚ ﴾ وتم الكلام . والمعنى : ليس أهل الكتاب وأمة محمد صلى الله عليه وسلم سواء ؛ عن ابن مسعود . وقيل : المعنى ليس المؤمنون والكافرون من أهل الكتاب سواء . وذكر أبو خيثمة زهير بن حرب حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا شيبان عن عاصم عن زر عن ابن مسعود قال : أُرِىَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [ليلة] صلاة العشاء ثم خرج إلى المسجد فإذا الناس ينتظرون الصلاة فقال : "إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْأَدْيَانِ أَحَدٌ يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى فِي هَذِهِ السَّاعَةِ غَيْرَكُمْ" قال : وَأَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ « لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ — إِلَى قَوْلِهِ : وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ » وروى ابن وهب مثله . وقال ابن عباس : قول الله عز وجل «مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ » من آمن مع النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابن إسحاق عن ابن عباس لما أسلم عبد الله بن سلام ، وثعلبة بن سعية ، وأسيد بن سعية ، وأسيد بن عبيد ، ومن أسلم من يهود ، فأمنوا وصدقوا ورغبوا في الإسلام ورسمخوا فيه ، قالت أخبار يهود وأهل الكفر منهم : ما آمن بمحمد ولا تبعه إلا شرارنا ، ولو كانوا من خيارنا ما تركوا دين آبائهم وذهبوا إلى غيره ؛ فأنزل الله عز وجل في ذلك من قولهم : « لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ . إِلَى قَوْلِهِ : وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ » . وقال الأخفش : التقدير من أهل الكتاب ذو أمة ، أى ذو طريقة حسنة . وأنشد :

• وهل يأمن ذو أمة وهو طائع •

(١) راجع ج ١ ص ١٥٠ و ٤٣٠ (٢) راجع ج ١ ص ٤٣١ (٣) الزيادة في د . (٤) سعية : بالسين والعين المهملتين وباء بأتين . (٥) في الاستيعاب في ترجمة أسيد هذا : «رواه يونس ابن بكير عن ابن إسحاق (أسيد) بفتح الهزنة وكسر السين » وكذلك قال الواقدى . وفي رواية إبراهيم ابن سعد عن ابن إسحاق (أسيد) بالضم . والفتح عندهم أصح » . (٦) في دواب : فنجوا فيه .

وقيل : في الكلام حذف ؛ والتقدير من أهل الكتاب أمة قائمة وأخرى غير قائمة ، فترك الأخرى اكتفاء بالأولى ؛ كقول أبي ذؤيب :

عَصَانِي إِلَيْهَا الْقَلْبُ إِنِّي لِأَمْرِهِ • مُطِيعٌ فَا أَدْرِ أَرُشِدُ طَلَابِهَا ^(١)

أراد : أرشد أم عتي ، فحذف . قال الفراء : « أمة » رفع بـ « سواء » ، والتقدير : ليس يستوى أمة من أهل الكتاب قائمة يتلون آيات الله وأمة كافرة . قال النحاس : هذا قول خطأ من جهات : أحداها أنه يرفع « أمة » بـ « سواء » فلا يعود على أسم ليس بشيء ، ويرفع بما ليس جاريا على الفعل ويضمّر ما لا يحتاج إليه ؛ لأنه قد تقدّم ذكر الكافر فليس لإخمار هذا وجه . وقال أبو عبيدة : هذا مثل قولهم : أكلوني البراغيث ، وذهبوا أمحباك . قال النحاس : وهذا غلط ؛ لأنه قد تقدّم ذكرهم ، وأكلوني البراغيث لم يتقدّم لم ذكر . و (أَنَاءَ اللَّيْلِ) ساعاته . واحداها إني وإنّي ، وهو منصوب على الظرف . و (يَسْجُدُونَ) يصلون ؛ عن الفراء والزجاج ؛ لأن التلاوة لا تكون في الركوع والسجود . نظيره قوله : « وَلَهُ يَسْجُدُونَ » ^(٢) أي يصلون . وفي الفرقان : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ » وفي النجم : « فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا » ^(٣) . وقيل : يراد به السجود المعروف خاصة . وسبب النزول يردّه ، وأن المراد صلاة العتمة كما ذكرنا عن ابن مسعود ؛ فعبد الأوثان فناموا حيث جئ عليهم الليل ، والموحّدون قيام بين يدي الله تعالى في صلاة العشاء يتلون آيات الله ؛ ألا ترى لما ذكر قيامهم قال « وَهُمْ يَسْجُدُونَ » أي مع القيام أيضا . التورى : هي الصلاة بين العشاءين . وقيل : هي في قيام الليل . وعن رجل من بني شيبه كان يدرس الكتب قال : إنا نجد كلاما من كلام الرب عز وجل : أيحسب راعي إبل أو راعي غنم إذا جنه الليل آتخذل كمن هو قائم وساجد آناء الليل . (يَوْمُنُونَ بِاللَّهِ) يعني يقرون بالله ويصدقون بمحمد صلى الله عليه وسلم . (وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) قيل : هو عموم . وقيل : يراد به الأمر باتباع النبي صلى الله عليه وسلم . (وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ) والنهي عن المنكر النهي عن مخالفته . (وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ) التي يعملونها مبادرين غير متأقلين

(١) في الأصول : • عصيت إليها القلب إني لأمرها •

والتصويب من ديوان أبي ذؤيب . يقول : عصاني القلب وذهب إليها فانا أتبع ما يأمرني به .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٥٦ (٢) راجع ج ١٣ ص ٦٤ (٤) راجع ج ١٧ ص ١٢١ (٥) آتخذل : أقرد .

لمعرفتهم بقدر ثوابهم . وقيل : يبادرون بالعمل قبل الفوت . ﴿ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾^(١) أى مع الصالحين ، وهم أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم في الجنة . ﴿ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا ﴾ قرأ الأعمش وأبن وثاب وحمة والكسائي وحفص وخلف بالياء فيهما ؛ إخبارا عن الأمة القائمة ، وهى قراءة ابن عباس واختيار أبى عبيد . وقرأ الباقر بالتاء فيهما على الخطأ ؛ لقوله تعالى : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ » . وهى اختيار أبى حاتم ، وكان أبو عمرو يرى القراءتين جميعا بالياء والتاء . ومعنى الآية : وما فعلوا من خير فلن نجحدوا ثوابه بل يُشكر لكم ويُجازون عليه .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أسم إن ، والخبر ﴿ لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ﴾ . قال مقاتل : لما ذكر تعالى مؤمنى أهل الكتاب ذكر كفارهم وهو قوله « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » . وقال الكلبي : جعل هذا ابتداء فقال : إن الذين كفروا لن تغنى عنهم كثرة أموالهم ولا كثرة أولادهم من عذاب الله شيئا . وخص الأولاد لأنهم أقرب أنسابهم إليهم . ﴿ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ ابتداء وخبر ، وكذا و ﴿ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ . وقد تقدم جميع هذا .

قوله تعالى : **مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ** ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ﴾ « ما » تصلح أن تكون مصدرية ، وتصلح أن تكون بمعنى الذى والعائد محذوف ، أى مثل ما ينفقونه . ومعنى « كَمَثَلِ رِيحٍ » كمثل مهب ريح . قال ابن عباس : والصّرّ البرد الشديد . قيل : أصله من الصرير

(١) فب : مبادرين . (٢) فب ودود : مهك ريح .

الذى هو الصوت ، فهو صوت الريح الشديدة . الزجاج : هو صوت لَهَب النار التى كانت فى تلك الريح . وقد تقدم هذا المعنى فى البقرة ^(١) . وفى الحديث : إنه نهى عن الجراد الذى قتله الصر ^(٢) . ومعنى الآية : مثل نفقة الكافرين فى بطلانها وزهاها وعدم منفعتها كتل زرع أصابه ريح باردة أو نار فأحرقته وأهلكته ، فلم ينفع أصحابه بشيء بعد ما كانوا يرجون فائدته ونفعه . قال الله تعالى : (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ) بذلك (وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بالكفر والمعصية ومنع حق الله تعالى . وقيل : ظلموا أنفسهم بأن زرعوا فى غير وقت الزراعة أو فى غير موضعها فأذهبهم الله تعالى ، لوضعهم الشيء فى غير موضعه ، حكاه المهدوى .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْذُوا بِطَانَةٍ مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٨﴾
فيه ست مسائل :

الأولى — أكد الله تعالى الزجر عن الركون إلى الكفار . وهو متصل بما سبق من قوله : « إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » . والبطانة مصدر ، يُسَمَّى به الواحد والجمع . وبطانة الرجل خاصته الذين يستبطنون أمره ، وأصله من البطن الذى هو خلاف الظهر . وبطن فلان بطن يطئن يطونا وبطانة إذا كان خاصا به . قال الشاعر :
أولئك خلصائى نَمَّ وِطَاطَى • وهم عيبتى من دون كل قريب

الثانية — نهى الله عز وجل المؤمنين بهذه الآية أن يَتَّخِذُوا مِنَ الكفار واليهود وأهل الأهواء دُخَلَاءَ وَوُجَاهًا ، يفاوضونهم فى الآراء ، ويسندون إليهم أمورهم . ويقال : كل من كان على خلاف مذهبك ودينك فلا يَبْنِيْ لَكَ أن تحادثه ، قال الشاعر :
عن المرء لا تَسْأَلْ وَسَلَّ عَنْ قَرِينِهِ • فكل قرين بالمقارن يَفْتَدِيْ ^(٥)

(١) راجع ج ٣ ص ٣١٩ (٢) الصر فى هذا الحديث : البرد . (٣) فى ب وهو رد : عائدته . (٤) فى ٥ : خلصائى ، عيبتى : خاصتى وموضع مرى . (٥) فى د : حكى من قرين ، وفى ٥ : فإن القرين .

وفي سنن أبي داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل " . وروى عن ابن مسعود أنه قال : اعتبروا الناس بإخوانهم . ثم بين تعالى المعنى الذى لأجله نهى عن المواصله فقال : (لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا) يقول فسادا . يعنى لا يتركوا الجهد فى فسادكم ، يعنى أنهم وإن لم يقاتلوكم فى الظاهر فإنهم لا يتركوا الجهد فى المكر والخديعة ، على ما يأتى بيانه . وروى عن أبى أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قول الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُوْنَكُمْ خَبَالًا » قال : " هم الخوارج " . وروى أن أبا موسى الأشعري استكتب ذميا فكتب إليه عمر يعثفه وتلا عليه هذه الآية . وقدم أبو موسى الأشعري على عمر رضى الله عنهما بحساب فرفعه إلى عمر فأعجبه ، وجاء عمر كتاب فقال لأبى موسى : أين كاتبك يقرأ هذا الكتاب على الناس ؟ فقال : إنه لا يدخل المسجد . فقال : لم ! أجنب هو ؟ قال : إنه نصراني ، فآتته وقال : لا تؤذنيهم وقد أقصاهم الله ، ولا تكرمهم وقد أهانهم الله ، ولا تأمنهم وقد خونهم الله . وعن عمر رضى الله عنه قال : لا تستعملوا أهل الكتاب فإنهم يستحلون الرشا^(١) ، وأستعينوا على أموركم وعلى رعيتم بالذين يخشون الله تعالى . وقيل لعمر رضى الله عنه : إن ههنا رجلا من نصارى الحيرة لا أحد أكتب منه ولا أخط بقلم أفلا يكتب عنك ؟ فقال : لا آخذ^(٢) بطانة من دون المؤمنين . فلا يجوز استكتاب أهل الذمة ، ولا غير ذلك من تصرفاتهم فى البيع والشراء والاستئابة إليهم .

قلت : وقد أقلت الأحوال فى هذه الأزمان بأخذ أهل الكتاب كتبة وأمناء وتسودوا بذلك عند الجهلة الأغبياء من الولاة والأمراء . روى البخارى عن أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانتان تأمره بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه فالمعصوم من عصم الله تعالى^(٣) . وروى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا فى خواتمكم غيريها " . فسر الحسن بن أبى الحسن فقال : أراد عليه

(١) فى ب ود وه : روى أبو أمامة . (٢) فى أ : الربا . (٣) فى ب ود وه : إذا أخذ الخ .

(٤) الحديث كافى النسخة الأميرية ، وسائر الأصول : بالغير ، بدل المعروف ، وفى ج : تحه طيه .

السلام لا تستشيروا المشركين في شيء من أموركم، ولا تنقشوا في خواتمكم محمداً . قال الحسن :
وتصدق ذلك في كتاب الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ » الآية .

الثالثة — قوله تعالى : « (مِنْ دُونِكُمْ)^(١) » أى من سواكم . قال الفراء : « وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا
دُونَ ذَلِكَ » أى سوى ذلك . وقيل : « مِنْ دُونِكُمْ » يعنى في السير وحسن المذهب . ومعنى
« لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبَالًا » لا يقصرون فيما فيه الفساد عليكم . وهو في موضع الصفة لـ « بَطَانَةٍ » من
دُونِكُمْ . يقال : لا ألو جهداً أى لا أقصر . وألوتُ ألواً قصرت ؛ قال امرؤ القيس :
وما المرء ما دامت حشاشة نفسه • بمُدرك أطراف الخطوب ولا آل

والخبال : الخبل . والخبل : الفساد ؛ وقد يكون ذلك في الأفعال والأبدان والعقول .
وفي الحديث : « من أُصيب بدمٍ أو خبلٍ » أى بُرح يُفسد العضو . والخبل : فساد الأعضاء ،
ورجلٌ خبلٌ ومُخْتَبِلٌ ، وخبله الحبُّ أى أفسده . قال أوس :

أبني لئنني لستم بيدٍ • إلا يداً محبولةً العُصْدِ^(٢)

أى فاسدة العُصْدِ . وأنشد الفراء :

نظُرْ أبْنُ سَعْدٍ نَظْرَةً وَبَتْ بِهَا • كَانَتْ لِصُحْبِكَ وَالْمِطِيِّ خَبَالًا

أى فساد . وانتصب « خَبَالًا » بالمفعول الثاني ؛ لأنَّ الألوَّ يتعدى إلى مفعولين ، وإن شئت
على المصدر ، أى يخجلونكم خبالاً : وإن شئت بترع الحافض ، أى بالخبال ؛ كما قالوا : أوجعته
ضرباً : « وما » في قوله : « (وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ)^(٣) » مصدرية ، أى ودَّوا عتكم . أى ما يشق عليكم .
والعت المشقة ، وقد مضى في « البقرة » معناه .

الرابعة — قوله تعالى : « (قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) » يعنى ظهرت المداوة
والتكذيب لكم من أفواههم . والبغضاء : البغض ، وهو ضدُّ الحبِّ . والبغضاء مصدر مؤنث .
وخصَّ تعالى الأنواء بالذكر دون الأئسنة إشارةً إلى تشدُّقهم وثرثرتهم في أقوالهم هذه ، فهم

(١) في ب ود و هـ : يعنى . (٢) راجع ج ١١ ص ٣٢٢ . (٣) الذى في ديوانه :

* إلا يداً ليست لها عضد • (٤) الوب : التهيؤ للحمل في الحرب . (٥) راجع ج ٣ ص ٦٦

فوق المستر الذي تبدو البغضاء في عينيه . ومن هذا المعنى نهيه عليه السلام أن يشحى الرجل فاه في عرض أخيه . معناه أن يفتح ؛ يقال : شحى الحمار فاه بالهيق ، وشحى الغم نفسه . وشحى الجأش فم الفرس شحياً ، وجاءت الخليل شواحى : فاتحات أنوافها . ولا يفهم من هذا الحديث دليل خطاب على الجواز فيأخذ أحد في عرض أخيه همساً ، فإن ذلك يجرم باتفاق من العلماء . وفي التثريل « وَلَا يَتَّبِعْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا » الآية . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام » . فيذكر الشحوا إنما هو إشارة إلى التشدق والابتساض ، فأعلم .

الخامسة - وفي هذه الآية دليل على أن شهادة المدوق على عدوه لا يجوز ، وبذلك قال أهل المدينة وأهل الحجاز ؛ ورؤى عن أبي حنيفة جواز ذلك . وحكى ابن بطال عن ابن شعبان أنه قال : أجمع العلماء على أنه لا تجوز شهادة المدوق على عدوه في شيء وإن كان عدلاً ، والمدواة تزيل العدالة فكيف بمدواة كافر .

السادسة - قوله تعالى : (وَمَا تُحْنِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ) لإخبار وإعلام بأنهم يبطنون من البغضاء أكثر مما يظهرون بأفواههم . وقرأ عبد الله بن مسعود : « قد بدأ البغضاء » بتذكير الفعل ؛ لما كانت البغضاء بمعنى البغض .

قوله تعالى : هَآأَنْتُمْ أَوْلَآءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمْ الْأُنَـمِلَ مِنَ الْغِظِ قُلْ مِثْوَا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (هَآ أَنْتُمْ أَوْلَآءُ تُحِبُّونَهُمْ) يعنى المنافقين ؛ دليله قوله تعالى : « وَإِذَا قُوتُوا قَالُوا آمَنَّا » ؛ قاله أبو العالية ومقاتل . والمحبة هنا بمعنى المصافاة ، أى أتم أيها المسلمون تُصافونهم ولا يُصافونكم لِغفاهم . وقيل : المعنى تريدون لهم الإسلام وهم يريدون لكم الكفر . وقيل : المراد اليهود ؛ قاله الأكثر . والكتاب أسم جنس ؛ قال ابن عباس : يعنى (١) في هود ؛ يشحى . وفى اللسان : شحى شحوا فنه ، وشحى شحوا . (٢) راجع ج ١٦ ص ٣٢٤

بِالْكِتَابِ . وَالْيَهُودُ يُؤْمِنُونَ بِالْبَعْضِ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَبِكُفْرُونًا بِمَا وَرَاءَهُ » . (وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا) أَيْ بِعَمْدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (وَإِذَا خَلَوْا) فِيمَا بَيْنَهُمْ (عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ) يَعْنِي أَطْرَافَ الْأَصَابِعِ (مِنَ الْقَيْطِ) وَالْحَقُّ عَلَيْكُمْ ؛ فَيَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : لَا تَرَوْنَ إِلَى هَؤُلَاءِ ظَهَرُوا وَكَتَبُوا . وَالْعَصَ عِبَارَةٌ عَنْ شِدَّةِ الْغَيْظِ مَعَ عَدَمِ الْقُدْرَةِ عَلَى إِنْفَاقِهِ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي طَالِبٍ :
 • يَمْضُونَ غَيْظًا خَلَفْنَا بِالْأَنَامِلِ •

وقال آخر :

إِذَا رَأَوْنِي — أَطَالَ اللَّهُ غَيْظَهُمْ • عَصَوْا مِنَ الْقَيْظِ أَطْرَافَ الْأَبَاهِمِ

يَقَالُ : عَصَ يَعْصُ عَصًا وَعَصِيضًا . وَالْعَصُ (بَضْمُ الْعَيْنِ) : عَلَفَ دَوَابَّ أَهْلِ الْأَمْصَارِ مِثْلَ الْكُتُبِ وَالنَّوَى الْمَرْضُوحُ ؛ يُقَالُ مِنْهُ : أَعَصَى الْقَوْمُ ، إِذَا أَكَلَتْ إِبِلُهُمُ الْعُصَ . وَبِمِرْ عَصَاضِي ، أَيْ سَمِينٌ كَأَنَّهُ مَنْسُوبٌ إِلَيْهِ . وَالْعَصُ (بِالْكَسْرِ) : الذَّاهِي مِنَ الرِّجَالِ وَالبَلِغُ الْمَكْرُ . وَعَصَ الْأَنَامِلُ مِنْ فِعْلِ الْمُغْضَبِ الَّذِي فَاتَهُ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ ، أَوْ نَزَلَ بِهِ مَا لَا يَقْدِرُ عَلَى تَغْيِيرِهِ . وَهَذَا الْعَصُ هُوَ بِالْأَسْنَانِ كَمَضَى الْيَدِ عَلَى فَائِتٍ قَرِيبِ الْقَوَاتِ . وَكَقَرَعَ السِّنَّ النَّادِمَةَ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ عَدَدِ الْحَصَى وَالْحَطِّ فِي الْأَرْضِ لِلْهَمُومِ . وَيَكْتَبُ هَذَا الْعَصُ بِالضَّادِ السَّاقِطَةِ ، وَعَظَّ الزَّمَانُ بِالنَّظَاءِ الْمَشَالَةِ ؛ كَمَا قَالَ :

وَعَظَّ زَمَانُ يَابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعَ * مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مُجْلَفًا^(٤)

وَوَاحِدُ الْأَنَامِلِ أَعْمَلَةٌ (بَضْمُ الْمِمْ) وَيُقَالُ بَفَتْحِهَا ، وَالْعَمَّ أَشْهَرُ . وَكَانَ أَبُو الْحَوَزَاءِ إِذَا تَلَاهُ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ : هُمُ الْأَبَاضِيَّةُ . قَالَ أَبُو عَتِيَّةٍ : وَهَذِهِ الصِّفَةُ قَدْ تَرْتَبَتْ فِي كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ^(٦) إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ مُوتُوا بِقَيْطِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) إِنْ قِيلَ : كَيْفَ لَمْ يَمُوتُوا وَاللَّهُ تَعَالَى إِذَا قَالَ لَشَيْءٍ : كُنْ فَيَكُونُ . قِيلَ عَنْهُ جَوَابَانِ : أَحَدُهُمَا — قَالَ فِيهِ الطَّبْرِيُّ وَكَثِيرٌ

(١) رَاجِعٌ ج ٢ ص ٢٩ (٢) فِي ب وَهَوْدَج : الْمَكْرُ . (٣) فِي ب وَهَوْدَج : كَمَضَى الْيَدِ عَلَى الْيَدِ .

(٤) الْبَيْتُ لِلْفَرَزْدَقِ . وَفِي الْقَائِمِ : « وَعَصَى زَمَانٌ » بِالضَّادِ وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ فِي هَذَا الْمَعْنَى تُقَالُ بِالضَّادِ وَبِالضَّاءِ ، كَمَا فِي الْقَامُوسِ . وَالْمُسْحَتُ : الْمُسْتَأْمَلُ . وَالْمُجْلَفُ : الَّذِي جَبَّتْ مِنْهُ بَقِيَّةٌ . وَيُرْوَى : الْحَجَرُ . (٥) الْأَبَاضِيَّةُ بَرِيثُونَ مِنْ ذَلِكَ ، وَتَقْسِيمُ كَلَامِ اللَّهِ يَنْزِعُهُ عَنْ مِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ . (٦) فِي ب وَهَوْدَج : فِي أَهْلِ الْبِدْعِ مِنَ النَّاسِ .

من المفسرين : هو دعاء عليهم . أى قل يا محمد أدام الله غيظكم إلى أن تموتوا . فلي هذا يقبه أن يدعو عليهم بهذا مواجهة وغير مواجهة بخلاف اللعنة .

الثانى - أن المعنى أخبرهم أنهم لا يدركون ما يؤملون ، فإن الموت دون ذلك . فعلى هذا المعنى زال معنى الدعاء وبقي معنى التفرغ والإغاطة . ويحرى هذا المعنى مع قول مسافر ابن أبى عمرو :

وَيَتَمَنَّى فِي أُرُومَتِنَا * وَتَقَفُّ عَيْنَ مَنْ حَسَدَا

وينظر إلى هذا المعنى قوله تعالى : « مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنَّ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ » .

قوله تعالى : إِنْ تَمَسَّكُ حَسَنَةً نَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبُكَ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : « إِنْ تَمَسَّكُ حَسَنَةً نَسُؤْهُمْ » قرأ السلمي بالياء والباقون بالتاء . واللفظ عام في كل ما يحسن ويسوء . وما ذكره المفسرون من الخصب والجندب واجتماع المؤمنين ودخول الفرقة بينهم إلى غير ذلك من الأقوال أمثلة وليس باختلاف . والمعنى في الآية : أن من كانت هذه صفته من شدة العداوة والحقد والفرح بزول الشدائد على المؤمنين ، لم يكن أهلاً لأن يتخذ بطانة ، لا سيما في هذا الأمر الجسيم من الجهاد الذى هو ملاك الدنيا والآخرة ، ولقد أحسن القائل في قوله :

كُلُّ الْعَدَاوَةِ قَدْ تُرْجَى إِفَاقُهَا * إِلَّا عَدَاوَةَ مَنْ عَادَاكَ مِنْ حَسِيدٍ

(وَأَنْ تَصْبِرُوا) أى على أذامهم وعلى الطاعة وموالاة المؤمنين . (وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا) يقال : ضار به يضوره ويضيره ضيراً وضوراً ، فشرط تعالى تقى ضررهم بالصبر والتقوى ، فكان ذلك تسلية للمؤمنين وهوية لأنفسهم .

(١) في د : يجوز . (٢) في هـ : ونهى ، وفي ابن عطية ونجى ، وفي الأغاني : ونزيم من أرومتنا . (٣) ولج : ١٢ ص ٢١ (٤) في دعوب هـ : بالمؤمنين . (٥) قراءة نافع .

قلت^(١) — قرأ الحَرَمِيَّانَ وأبو عمرو «لَا يَضُرُّكُمْ» من ضار يضرك كما ذكرنا؛ ومنه قوله «لَا ضَيْرَ» ، وحذفت الياء لالتقاء الساكنين؛ لأنك لما حذفت الضمة من الراء بقيت الراء ساكنة والياء ساكنة فحذفت الياء ، وكانت أولى بالحذف ؛ لأن قبلها ما يدل عليها . وحكى الكسائي أنه سمع «ضَارَهُ يَضُورُهُ» وأجاز «لَا يَضُرُّكُمْ» وزعم أن في قراءة أُبَيِّ بن كعب «لَا يَضُرُّكُمْ^(٢)» . [وقرأ الكوفيون : «لَا يَضُرُّكُمْ» بضم الراء وتشديدها من ضَرَّ يَضُرُّ^(٣)] . ويجوز أن يكون مرفوعا على تقدير إضمار الفاء؛ والمعنى : فلا يضركم ، ومنه قول الشاعر^(٤) :

• مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا •

هذا قول الكسائي والفاء ، أو يكون مرفوعا على نية التقديم ؛ وأنشد سيبويه :

• إِنَّكَ إِنْ بَصَرَ أَخُوكَ تُصَرِّعُ^(٥) •

أى لا يضركم أن تصهروا وتنتقوا . ويجوز أن يكون مجزوما ، وضمت الراء لالتقاء الساكنين على إتياع الضم . وكذلك قراءة من فتح الراء على أن الفعل مجزوم ، وفتح «يَضُرُّكُمْ» لالتقاء الساكنين لخفة الفتح ؛ رواه أبو زيد عن المفضل عن عاصم ، حكاه المهدوي . وحكى النحاس : وزعم المفضل الضبي عن عاصم «لَا يَضُرُّكُمْ» بكسر الراء لالتقاء الساكنين .

قوله تعالى : وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^(١٢١)

قوله تعالى : (وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ) العامل في «إِذْ» فعل مضمر تقديره : وأذكر إذ غدت ، بمعنى خرجت بالصباح . (مِنْ أَهْلِكَ) من منزلك من عند عائشة . (تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) هذه غزوة أُحُدَ وفيها نزلت هذه الآية كلها . وقال مجاهد والحسن ومقاتل والكلبي : هي غزوة الحَنْدَقِ . وعن الحسن أيضا : يوم بدر . والجمهور على أنها غزوة أُحُدَ ؛ يدل عليه قوله تعالى : «إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا» وهذا إنما كان يوم أُحُدَ ، وكان المشركون قصدوا المدينة في ثلاثة آلاف رجل ليأخذوا بثأرهم

(١) كذا في د ، وفي ب وا : قرأت قرأ ، وفي ز وج : قرأ . (٢) في د وه : يضر والصحاح من البحر قال : فيك الإدغام وهي لغة أهل الحجاز . (٣) الزيادة من ب ود وه . (٤) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه . وقامه : * والشر بالشر عند الله بيان * (٥) هذا مجزيت لجرير بن عبدالله . وصدره : * يا أفرع بن حابس يا أفرع *

في يوم بدر؛ فتركوا عند أحد على شفير الوادي بقناة مقابل المدينة ، يوم الأربعاء الثاني عشر من شوال سنة ثلاث من الهجرة ، على رأس أحد وثلاثين شهرا من الهجرة ، فأقاموا هنالك يوم الخميس والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ، فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه أن في سيفه نُلمة ، وأن بقراله تُذبح ، وأنه أدخل يده في درج حصينة ؛ فتأولوا أن نفرا من أصحابه يُقتلون ، وأن رجلا من أهل بيته يصاب ، وأن الدرع الحصينة المدينة . أخرجه مسلم . فكان كل ذلك على ما هو معروف مشهور من تلك الغزاة . وأصل التَّبَوُّء آتخاذ المنزل ، بؤاته منزلا إذا أسكته إياه ؛ ومنه قوله عليه السلام : " من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار " أى ليتخذ فيها منزلا . فعنى « تبوؤ المؤمنين » تتخذ لهم مصاف . وذكر البيهقي من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " رأيت فيما يرى النائم كأنى مرديف كبشا وكأن ضبة سفي أنكسرت فأولت أنى أقتل كبش القوم وأولت كسر ضبة سفي قتل رجل من عترتي " فقتل حمزة وقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم طلحة ، وكان صاحب اللواء . وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب : وكان حامل لواء المهاجرين رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أنا عاصم إن شاء الله لى معى ؛ فقال له طلحة بن عثمان أخو سعيد ابن عثمان الحمصي : هل لك يا عاصم في المبارزة ؟ قال نعم ؛ فبدره ذلك الرجل فضرب بالسيف على رأس طلحة حتى وقع السيف في حنيه فقتله ؛ فكان قتل صاحب اللواء تصديقا لرؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم " كأنى مرديف كبشا " .

قوله تعالى : إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٦﴾

العامل في « إذ - تبوؤ » أو « سميع علم » . والطائفتان : بنو سليمة من الخزرج ، وبنو حارثة من الأوس ، وكانا جناحى العسكروم أحد . ومعنى (أَنْ تَفْشَلَا) أن تَجِبْنَا . وفي البخارى عن جابر قال : فينا نزلت (إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا) قال : نحن الطائفتان : بنو حارثة وبنو سليمة ، وما نحب أنها لم تزل ؛ لقول الله عز وجل : « وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا » . وقيل :

هم بنو الحارث وبنو الخرج وبنو النبيت ، والنبيت هو عمرو بن مالك من بني الأوس .
والفضل عبارة عن الجبن ؛ وكذلك هو في اللغة . والهم من الطامعين كان بعد الخروج لما
رجع عبد الله بن أبي بن معمر من المنافقين لحفظ الله قلوبهم فلم يرجعوا ؛ فذلك قوله تعالى :
«وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا» يعني حافظ قلوبهما عن تحقيق هذا الهم . وقيل : أرادوا التقاعد عن الخروج ،
وكان ذلك صغيرة منهم . وقيل : كان ذلك حديث نفس منهم خطر بياهم فأطلع الله نبيه عليه
السلام عليه فأزادادوا بصيرة ؛ ولم يكن ذلك الخور^(١) مكتسبا لهم فعصمهم الله ، ودم بعضهم
بعضا ، ونهضوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أطل على
المشركين ، وكان خروجه من المدينة في ألف ، فرجع عنه عبد الله بن أبي بن سلول بثلاثمائة
رجل مفاضا^(٢) ؛ إذ خولف رأيهم حين أشار بالعود والقتال في المدينة إن نهض إليهم العدو ،
وكان رأيهم وافق رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبى ذلك أكثر الأنصار ، وسيأتى .
ونهض رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمسلمين فاستشهد منهم من أكرمه الله بالشهادة . قال
مالك رحمه الله : قتل من المهاجرين يوم أحد أربعة ، ومن الأنصار سبعون رضى الله عنهم .
والمقاعد : جمع مقعد وهو مكان القعود ، [وهذا] بمنزلة مواقف^(٣) ، ولكن لفظ القعود دال على
الثبوت ؛ ولا سيما أن الزماعة كانوا قعودا . هذا معنى حديث غزاة أحد على الاختصار ، وسيأتى
من تفصيلها ما فيه شفاء . وكان مع المشركين يومئذ مائة فرس عليها خالد بن الوليد ، ولم يكن
مع المسلمين يومئذ فرس . وفيها جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وكُتِرَت رِباعيته
اليمنى السفلى بحجر وهُشِمَت^(٤) البيضاء من على رأسه صلى الله عليه وسلم ، وجزاء عن أخته ودينه
بأفضل ما جرى به نيا من أنبيائه على صبره . وكان الذي تولى ذلك من النبي صلى الله عليه
وسلم عمرو بن قتيبة الليثي ، وعُتِبَ بن أبي وقاص . وقد قيل : إن عبد الله بن شهاب جد
الفقهاء محمد بن مسلم بن شهاب هو الذي فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم في جبهته . قال
الواقدي : ولتأبى عندنا أن الذي رمى في وجه النبي صلى الله عليه وسلم ابن قتيبة ، والذي

(١) كذا في دوزوب . (٢) كذا في دوزوب . (٣) من دوزوب .

(٤) البيضاء : الخوفة ، وهي زبد ينسج على قدر الرأس ليس تحت القفوة ، وفي دوزوب : هشت البيضاء

رأس . (٥) في دوزوب : ثبت . (٦) في دوزوب : وجنى النبي .

أدعى شفنه وأصاب رباعيته عُتْبَةُ بن أبي وقاص . قال الواقدي بإسناده عن نافع بن جبير قال : سمعت رجلا من المهاجرين يقول : شهدت أهدا فنظرت إلى النبل تأتي من كل ناحية ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطها كل [ذلك]^(١) يصرف عنه . ولقد رأيت عبد الله ابن شهاب الزهري يقول يومئذ : دلوني على عهد دلوني على عهد ، فلا نجوت إن نجا . [وإنا] رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنبه ما معه أحد ثم جاوزه ، فعاتبه في ذلك صفوان فقال : والله ما رأيته ، أحلف بالله إنه منّا ممنوع ! خرجنا أربعة فتعاهدنا وتعاهدنا على قتله [فلم نخلص إلى ذلك] . وأكبت الحجارة على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سقط في حفرة ، كان أبو عامر الزاهد قد حفرها مكيدة للمسلمين ، فخر عليه السلام على جنبه واحتضنه طلحة حتى قام ، ومضى مالك بن سنان والد أبي سعيد الخدري من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الدم ، وتشبثت حلقتان من درع المفقر في وجهه صلى الله عليه وسلم فأترعهما أبو عبيدة بن الجراح وعرض عليهما يثيبه فسقطتا ؛ فكان أهنم يزينه هتمة رضى الله عنه . وفي هذه الغزاة قُتل حمزة رضى الله عنه ، قتله وحشي ، وكان وحشي مملوكا لجبير بن مطعم . وقد كان جبير قال له : إن قتلت محمدا جعلنا لك أئنة الخيل ، وإن أنت قتلت علي بن أبي طالب جعلنا لك مائة ناقة كلها سود الحديق ، وإن أنت قتلت حمزة فانت حر . فقال وحشي : أما عهد فليعه حافظ من الله لا يخلص إليه أحد . وأما علي ما برز إليه أحد إلا قتله . وأما حمزة فرجل شجاع ، وعسى أن أصادفه فأقتله . وكانت هند كلما تبا وحشي أو مرت به قالت : أيها أبادئمة أشيف وأستشف . فكأن له خلف صخرة ، وكان حمزة حمل على القوم من المشركين ، فلما رجع من حملته ومرة بوحشي زرقه بالميزراق فأصابه فسقط ميتا^(٢) ، رحمه الله ورضى عنه . قال ابن إسحاق : فبقرت هند عن كبد حمزة فلا كتها ولم تستطع أن تسفيها فلفظتها ثم علت على صخرة مشرفة فصرخت بأعلى صوتها فقالت :

نَحْنُ جَزَيْنَاكُمْ يَوْمَ بَدْرَ • وَالْحَرْبُ بَعْدَ الْحَرْبِ ذَاتُ سَعِيرِ
مَا كَانَ عَنْ عُتْبَةَ لِي مِنْ صَبِيرِ • وَلَا إِنِّي وَعْمَةٌ وَبَعْرِي

(١) في ب ود وه : روى .

(٢) زيادة عن منازي الواقدي .

(٣) في د : تثبت ، وفي ه : تثبت .

(٤) كذا في د ، وفي ب وه وهـ : فسقط منها .

شَفِيتُ نَفْسِي وَقَضَيْتُ نَذْرِي • شَفِيتَ وَخِشْيَ غَلِيلِ صَدْرِي
 فَشَكَرُ وَخِشْيَ عَلَى عَمْرِي • حَتَّى تَرِمَ أَغْطِي فِي قَبْرِ
 فَاجَابَتَهَا هِنْدُ بِنْتُ أَثَاثَةَ بْنِ عَبَّادِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ فَقَالَتْ :
 تَحْرِيتٌ فِي بَذْرِ وَبَعْدِ بَدْرِ • يَا بِنْتَ وَقَاجٍ عَظِيمِ الْكُفْرِ
 صَبَحَكَ اللَّهُ غَدَاةَ الْفَجْرِ • مِلْهَا شَيْئَيْنِ الطَّوَالِ الزُّمْرِ
 بِكُلِّ قَطَاعٍ حُسَامٍ يَقْرِي • حَمْزَةُ لَيْثِي وَعَلَى صَفْرِي
 إِذْ رَامَ شَيْبَ وَأَبْلَكَ غَدْرِي • ^(١) نَحْضًا مِنْهُ صَوَاحِي النَّحْرِ
 • وَتَذَرِكِ السَّوَاءَ فَشَرَّ نَذْرِي •

وقال عبد الله بن ربيعة يبيح حمزة رضي الله عنه :

بَكَتْ عَيْنِي وَحَقَّ لَهَا بُكَاهَا • وَمَا يَفْنَى الْبُكَاءَ وَلَا الْعَوِيلَ
 عَلَى أَسَدِ الْإِلَهِ غَدَاةَ قَالُوا • أَحْمَزَةُ ذَاكُمُ الرَّجُلُ الْفَتِيلَ
 أَصِيبَ الْمُسْلِمُونَ بِهِ جَمِيعًا • هُنَاكَ ، وَقَدْ أَصِيبَ بِهِ الرَّسُولَ
 أَبَا بَلْعَلٍ لَكَ الْأَرْكَانُ هُمَتْ • وَأَنْتَ الْمَاجِدُ الْبَرَّ الْوَصُولَ
 عَلَيْكَ سَلَامُ رَبِّكَ فِي جَنَّاتٍ • مَخَالِطُهَا نَعِيمٌ لَا يَزُولَ
 إِلَّا يَا هَاشِمَ الْأَخْيَارِ صَبْرًا • فَكُلِّ فَعَالِكٍ حَسَنٍ جَمِيلَ
 رَسُولَ اللَّهِ مُصْطَفِيَّ كَرِيمٍ • بِأَمْرِ اللَّهِ يَنْطَلِقُ إِذْ يَقُولُ
 أَلَا مَنْ مُبْلَغٌ عَنِّي لُؤْيَا • فَبَعْدَ الْيَوْمِ دَائِلَةٌ تَدُولُ
 وَقَبْلَ الْيَوْمِ مَا عَرَفُوا وَذَاقُوا • وَقَائِمًا بِهَا يُشْفَى الْغَلِيلُ
 نَسَبُكُمْ ضَرْبًا وَقَلْبِي بِذَرِّ • غَدَاةَ أَنْتَ الْمَوْتُ الْمَعِجِلَ
 غَدَاةَ تَوَّى أَبُو جَهْلٍ صَرِيحًا • عَلَيْهِ الطَّيْرُ حَائِمَةٌ تَجْمُولُ
 وَعُتْبَةٌ وَأَبْنُهُ نَحْرًا جَمِيعًا • وَشَيْبَةُ عَضَهُ السَّيْفُ الصَّقِيلُ

(١) أرادت شيبة بن ربيعة أخا عتبة بن ربيعة أبا هند . وقد رغم هنا في غير النداء لضرورة الشعر .

(٢) في د : نحضًا . (٣) القلب (فتح أوله وكسر ثانيه) : البر العادية القديمة التي لا يعلم لها رب

ولا حافر تكون في البراري ، يذكر ويؤنث .

وَمَتَرْنَا أَمِيَّةً مُجَلِّبًا ^(١) . وَفِي حَيَوِيهِ لَذَّةٌ نَيْل ^(٢)
 وَهَامَ نَبِي رُبِيْعَةٍ سَائِلُوها . فَنَفَى أَسْبَابِنَا مِنْهَا قُلُول
 أَلَا يَأْهِنْدُ لَا نَبْدَى شَمَانًا . بِحِزَّةٍ لِمَنْ عَزَمَ ذَلِيل
 أَلَا يَأْهِنْدُ فَايَكِي لَا تَمَلُّ ^(٣) . فَأَنَّتِ الْوَالِهَ السَّبْرَى الْمَبُول

وَرَثَتُهُ أَيْضًا أُخْتُه صَفِيَّة، وَذَلِكَ مَذْكُورٌ فِي السَّيْرَةِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ .

قوله تعالى: (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) فِيهِ مَسْأَلَةٌ وَاحِدَةٌ، وَهِيَ بَيَانُ التَّوَكُّلِ . وَالتَّوَكُّلُ فِي اللُّغَةِ إِظْهَارُ الْعِجْزِ وَالْإِعْتِدَادُ عَلَى الْغَيْرِ . وَوَأَكَلَ فَلَانٌ إِذَا ضَيَّعَ أَمْرَهُ مُتَّكِلًا عَلَى غَيْرِهِ .

وَأَخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي حَقِيقَةِ التَّوَكُّلِ، فَسُئِلَ عَنْهُ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ: قَالَتْ فِرْقَةُ الرِّضَا بِالضَّمَانِ، وَقَطَعَ الطَّلَعَ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ . وَقَالَ قَوْمٌ: التَّوَكُّلُ تَرْكُ الْأَسْبَابِ وَالرُّكُونُ إِلَى مُسَبِّبِ الْأَسْبَابِ؛ فَإِذَا شَغَلَهُ السَّبَبُ عَنِ الْمُسَبِّبِ زَالَ عَنْهُ أَسْمُ التَّوَكُّلِ . قَالَ سَهْلٌ: مَنْ قَالَ إِنَّ التَّوَكُّلَ يَكُونُ بِتَرْكِ السَّبَبِ فَقَدْ طَعَنَ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ: «فَكُونُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا» فَالْغَنِيمَةُ أَكْتِسَابُ . وَقَالَ تَعَالَى: «فَاصْبِرُوا فَوْقَ الْأَغْيَاقِ وَاصْصَبِرُوا مِنْهُمْ كُلِّ بَنَانٍ» فَهَذَا عَمَلٌ . وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُحْتَرِفَ» .

وَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرِضُونَ عَلَى السَّيْرَةِ . وَقَالَ غَيْرُهُ: وَهَذَا قَوْلُ عَامَّةِ الْفُقَهَاءِ، وَأَنَّ التَّوَكُّلَ عَلَى اللَّهِ هُوَ الثَّمَّةُ بِاللَّهِ وَالْإِيْقَانُ بِأَنْ قَضَاءُ مَا ضَرَفَ، وَأَتْبَاعُ سُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّمِيِّ فِيهَا لَا بَدَّ مِنْهُ مِنَ الْأَسْبَابِ مِنَ مَطْعَمٍ وَمَشْرَبٍ وَتَحْتَزِزٍ مِنْ عَدُوٍّ وَإِعْدَادِ الْأَسْلِحَةِ وَاسْتِعْمَالِ مَا تَقْتَضِيهِ سُنَّةُ اللَّهِ تَعَالَى الْمُتَعَادَةِ . وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ مُحَقِّقُو الصُّوفِيَّةِ، لَكِنَّهُ لَا يَسْتَحِقُّ أَسْمُ التَّوَكُّلِ عِنْدَهُمْ مَعَ الْعِلْمَانِيَّةِ إِلَى تِلْكَ الْأَسْبَابِ وَالْإِكْتِفَاءِ إِلَيْهَا بِالْقُلُوبِ؛ فَإِنَّمَا لَا تَجْلِبُ قَعْمًا وَلَا تَدْفَعُ ضَرًّا، بَلِ السَّبَبُ وَالْمُسَبِّبُ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى، وَالْكُلُّ مِنْهُ وَبِمَشِيئَتِهِ؛ وَمَقَى وَفَعِ مِنَ التَّوَكُّلِ رُكُونٌ إِلَى تِلْكَ الْأَسْبَابِ فَقَدْ أُنْشِخَ عَنْ ذَلِكَ الْأَسْمِ . ثُمَّ التَّوَكُّلُ عَلَى

(١) الْمُجَلِّبُ: الْمَصْرُوعُ إِمَامِيًّا وَإِمَامِيًّا صَرَحًا شَدِيدًا . (٢) الْحِيزُومُ: وَسَطُ الْعُدُومِ وَمَا يَنْهَضُ عَلَيْهِ الْحِزَامُ . وَاللَّذَنُ: الرِّيحُ . (٣) الْمَبُولُ مِنَ النَّسَاءِ: التَّكْوِيلُ . (٤) فِي بَوْدٍ: غَيْرُهُ وَفِي ه: غَيْرُهُ . (٥) رَاجِعٌ بِـ ٨ ص ٥١ . (٦) رَاجِعٌ بِـ ٧ ص ٣٧٧ . (٧) السَّرِيَّةُ: طَائِفَةٌ مِنَ الْجَيْشِ يَلِغُ أَهْوَائُهَا أَرْبَعَاءَةً؛ سَمَرًا بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يَتَكُونُونَ مِنْ خِلَاصَةِ السَّكْرِ وَخِيَارِهِمْ، مِنَ الثَّمَنِ السَّرِيِّ: الْغَنِيِّسِ .

حالين : الأول - حال المتمكن في التوكل فلا يلتفت إلى شيء من تلك الأسباب بقلبه ، ولا يتعاطاه إلا بحكم الأمر . الثاني - حال غير المتمكن وهو الذي يقع له الالتفات إلى تلك الأسباب أحيانا غير أنه يدفعها عن نفسه بالطرق العلمية ، والبراهين القطعية ، والأذواق الحالية ؛ فلا يزال كذلك إلى أن يرقه الله بجوده إلى مقام المتوكلين المتمكنين ، ويلحقه بدرجات العارفين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾ فِيهِ سِتْ مَسَائِل :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ) كانت بدر يوم سبعة عشر من رمضان ، يوم جمعة ثمانية عشر شهرا من الهجرة ، وبدر ماء هناك وبه سمي الموضع . وقال الشعبي : كان ذلك الماء لرجل من جهينة يسمى بدرا ، وبه سمي الموضع . والأول أكثر . وقال الواقدى وغيره : بدر أسم لموضع غير منقول . وسيأتى في قصة بدر في « الأنفال » إن شاء الله تعالى . و (أَذِلَّةٌ) معناها قليلون ؛ وذلك أنهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر أو أربعة عشر رجلا . وكان عدوهم ما بين التسعمائة إلى الألف . و « أَذِلَّةٌ » جمع ذليل . وأسم الذل في هذا الموضع مستعار ، ولم يكونوا في أنفسهم إلا أيعزة ، ولكن نسبتهم إلى عدوهم وإلى جميع الكفار في أقطار الأرض تقتضى عند التأمل ذلتهم وأنهم يُغلبون . والنصر العون ؛ فنصرهم الله يوم بدر ، وقتل فيه صناديد المشركين ، وعلى ذلك اليوم أبقى الإسلام ، وكان أول قتال قاتله النبي صلى الله عليه وسلم . وفي صحيح مسلم عن بريدة قال : غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة ، قاتل في ثمان منهن . وفيه عن ابن إسحاق قال : لقيت

زيد بن أرقم فقلت له : كم غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال تسع عشرة غزوة . فقلت : فكم غزوات أنت معه ؟ فقال : سبع عشرة غزوة . قال فقلت : فما أول غزوة غزاها ؟ قال : ذات العُصير أو العُشير . وهذا كله مخالف لما عليه أهل التواريخ والسير . قال محمد بن سعد في كتاب الطبقات له : إن غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع وعشرون غزوة ، وسراياه ست وخمسون ، وفي رواية ست وأربعون^(١) ، والتي قاتل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر^(٢) وأحد والمريسيع والحنديق وخيبر وقريظة والفج^(٣) وحنين والطائف . قال ابن سعد : هذا الذي أجمع لنا عليه . وفي بعض الروايات أنه قاتل في بني النضير وفي وادي القرى مُنصرفه من خيبر وفي الغابة^(٤) . وإذا تقوّر هذا فنقول : زيد وبريدة إنما أخبر كل واحد منهما بما في علمه أو شاهده . وقول زيد : « إن أول غزاة غزاها ذات العسيرة » مخالف أيضا لما قال أهل التواريخ والسير . قال محمد بن سعد : كان قبل غزوة العسيرة ثلاث غزوات ، يعني غزاها بنفسه . وقال ابن عبد البر في كتاب الدرر في المغازي والسير . أول غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة ودان غزاها بنفسه في صفر ؛ وذلك أنه وصل إلى المدينة لالتقى عشرة ليلة خلت من ربيع الأول ، أقام بها بقية ربيع الأول ، وباقي العام كله إلى صفر من سنة اثنتين من الهجرة : ثم خرج في صفر المذكور واستعمل على المدينة سعد بن عباد حتى بلغ ودان فوادع بني ضمرة ، ثم رجع إلى المدينة ولم يلق حربا ، وهي السماء بغزوة الأبواء . ثم أقام بالمدينة إلى [شهر] ربيع الآخر من السنة المذكورة ، ثم خرج فيها واستعمل على المدينة السائب بن عثمان بن مظعون حتى بلغ بواط من ناحية رَضوى^(٥) ، ثم رجع إلى المدينة

(١) الذي في كتاب الطبقات لابن سعد : « وكانت سراياه التي بعث بها سبعا وأربعين سرية » .

(٢) الغابة : موضع قرب المدينة من ناحية الشام . (٣) ودان (بفتح الواو وشدّ الهجاء) : قرية جامعة

من أمهات القرى من عمل القرع . وقيل : واد في الطريق يقطع المصعدون من هجاء المدينة . (عن شرح المواهب) .

(٤) الموادة : المصالح . (٥) بواط (بفتح الواو) وقد تضم وتحذف الواو وآثره طاء مهملة) :

جبل من جبال جهة يربيع على أربعة برد من المدينة . (٦) رضى (بفتح الراء وسكون المعجمة

مقصود) : جبل بالمدينة ، وهو على مسيرة يوم من يربيع وعلى سبع مراحل من المدينة .

ولم يلق حرباً، ثم أقام بها بقية ربيع الآخر وبعض جمادى الأولى، ثم خرج غازياً وأستخلف على المدينة أبا سلمة بن عبد الأسد، وأخذ على طريق ملك^(١) إلى العُسيرة .

قلت : ذكر ابن إسحاق عن عمار بن ياسر قال : كنت أنا وعلى بن أبي طالب رفيقين في غزوة العشيرة من بطن يَنْبُع فلما نزها رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام بها شهراً فصالح بها بنى مُذْلَج وحلفاءهم من بنى ضَمْرَة فوادعهم ؛ فقال لى على بن أبي طالب : هل لك أبا اليقظان أن تأتى هؤلاء ؟ نفر من بنى مُذْلَج يعملون في عين لهم ننظر كيف يعملون . فأتيناهم فنظرنا إليهم ساعة ثم غَشِينَا النوم فعمدنا إلى صور من النخل في دَقْعَاء من الأرض فَنَمْنَا فيه ؛ فوآله ما أهبنا إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدمه ؛ فجلسنا وقد تتربنا من تلك الدقعاء فيومئذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل : ” ما بالك يا أبا تراب ؟ ” فأخبرناه بما كان من أمرنا فقال : ” ألا أخبركم بأشقى الناس رجلين ” قلنا : بلى يا رسول الله ؛ فقال : ” أَحْيِمِرْ ثمود الذى عقر الناقة والذى يضربك يا على - على هذه - ووضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على رأسه - حتى يَبْلُ منها هذه ” ووضع يده على لحيته . فقال أبو عمر : فأقام بها بقية جمادى الأولى وليالى من جمادى الآخرة ، ووادع فيها بنى مُذْلَج ثم رجع ولم يلق حرباً . ثم كانت بعد ذلك غزوة بدر الأولى بأيام قلائل ، هذا الذى لا يشك فيه أهل التواريخ والسير ، فزيد بن أرقم إنما أخبر عما عنده . والله أعلم . ويقال : ذات العسير بالسين والشين ، ويزاد عليها هاء فيقال : العشيرة . ثم غزوة بدر الكبرى وهى أعظم المشاهد فضلاً لمن شهدها ، وفيها أمد الله بملائكته نبيه والمؤمنين في قول جماعة العلماء ، وعليه يدل ظاهر الآية ، لا في يوم أحد . ومن قال : إن ذلك كان يوم أحد جعل قوله تعالى : « وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ » إلى قوله : « تَشْكُرُونَ » اعتراضاً بين الكلامين . هذا قول عامر الشعبي ، وخالفه الناس . وتظاهرت الروايات بأن الملائكة حضرت يوم بدر وقاتلت ؛ ومن ذلك قول أبي أسيد مالك بن ربيعة وكان شهيداً

(١) ملك (بالكسر ثم السكون والكاف) : راد بمكة .

(٢) الصور : جماعة النخل الصغار ؛ لا واحد له من لفظه . الدقعاء : التراب .

بدر : لو كنتُ معكم الآن بَدْرَ وَمِى بصرى لأُرِيْتُكُمْ الشَّعْبَ^(١) الذى خرجتُ منه الملائكةُ ، لا أشك ولا أمتري . رواه عقيل عن الزُّهري عن أبي حازم سلمة بن دينار . قال ابن أبي حاتم : لا يُعرف للزُّهري عن أبي حازم غيرُ هذا الحديث الواحد ، وأبو أُسَيْدٍ يقال إنه آخر من مات من أهل بدر ؛ ذكره أبو عمر في الاستيعاب وغيره . وفي صحيح مسلم من حديث عمر ابن الخطاب قال : لما كان يومُ بدرَ نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألفٌ ، وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلاً ، فأستقبل نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم القبلة ثم مَدَّ يَدَيْهِ فحَمَلَ يَتَيْفَ رَبِّهِ : ” اللَّهُمَّ أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ آتِ مَا وَعَدْتَنِي اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعْبَدُ فِي الْأَرْضِ ” فما زال يَتَيْفَ رَبَّهُ مَاذَا يَدِيهِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ حَتَّى سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ مَنْكِبَيْهِ ، فَأَنَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ رِدَاءَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ ، ثُمَّ التَّرَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ وَقَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، كِفَاكَ مَنَاشِدُكَ رَبِّكَ ، فَإِنَّهُ سَيُنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلٍ : « إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِيفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ » فَأَمَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَلَائِكَةِ . قَالَ أَبُو زُمَيْلٍ^(٢) : فَخَذَنِي أَبُو عَبَّاسٍ قَالَ : بَيْنَا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ يَشْتَدُّ فِي أَمْرِ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَمَامَهُ إِذْ سَمِعَ ضَرْبَةً بِالسُّوْطِ فَوْقَهُ وَصَوْتَ الْفَارِسِ يَقُولُ : أَقْدِمُ حَيْرُومَ^(٣) ؛ فَنَظَرَ إِلَى الْمُشْرِكِ أَمَامَهُ فَخَرَّ مُسْتَلْقِيًا ، فَنَظَرَ إِلَيْهِ إِذَا هُوَ قَدْ خُطِمَ أَنْفُهُ وَشُقَّ وَجْهُهُ [كضربة السوط] فَأَخْضَرَ ذَلِكَ أَجْمَعُ . بَغَاءُ الْأَنْصَارِيِّ فَخَذَتْ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : ” صَدَقَتْ ذَلِكَ مِنْ مَدَدِ السَّمَاءِ الثَّلَاثَةِ ” فَقَتَلُوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ وَأَسْرَوْا سَبْعِينَ . وَذَكَرَ الْحَدِيثَ . وَسَيَأْتِي تِمَامُهُ فِي آخِرِ « الْأَنْفَالِ » إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . فَتَظَاهَرَتِ السَّنَةُ وَالْقُرْآنُ عَلَى مَا قَالَهُ الْجَهْوَورُ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَعَنْ خَارِجَةَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْجَبْرِيلَ : ” مَنْ الْقَاتِلُ يَوْمَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَقْدِمُ حَيْرُومَ ؟ ” فَقَالَ جَبْرِيلُ : ” بِأَعْدِ مَا كُلُّ أَهْلِ السَّمَاءِ أَعْرَفَ ” . وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ أَنَّهُ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ : بَيْنَا أَنَا أُمْتَحُ مِنْ قَلْبِ بَدْرٍ جَاءَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ لَمْ أَرْ مِثْلَهَا قَطُّ ، ثُمَّ ذَهَبَتْ ، ثُمَّ جَاءَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ لَمْ أَرْ مِثْلَهَا قَطُّ إِلَّا الَّتِي كَانَتْ

(١) الشَّعْبُ (بالكسر) : الطريق في الجبل . (٢) راجع ج ٧ ص ٣٧٠ (٣) أبو زُمَيْلٍ (بالتصغير) هو حَمَّالُ بْنُ الْوَلِيدِ . (تهذيب التهذيب) . (٤) حَيْرُوم : اسمُ فَرَسٍ مِنْ خَيْلِ الْمَلَائِكَةِ . (٥) زِيَادَةُ عَنْ صَاحِبِ مُسْلِمٍ ، وَأَخْضَرَ : أَسْوَدَ . (٦) ج ٨ ص ٤٨ (٧) مَتَحَ : جَذَبَ الدَّلُومَ الْبُحْرَ سَاقِيًا ، وَالْمَتَحُ : الْمُسْتَقَى .

قبلها . قال : وأظنه ذكر : ثم جاءت ريح شديدة ، فكانت الريح الأولى جبريل نزل في ألف من الملائكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت الريح الثانية ميكائيل نزل في ألف من الملائكة عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو بكر عن يمينه ، وكانت الريح الثالثة إسرئيل نزل في ألف من الملائكة عن ميسرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا في الميسرة . وعن سهل بن حنيف رضى الله عنه قال : لقد رأيتنا يوم بدر وأن أحدنا يشير بسيفه إلى رأس المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل أن يصل إليه . وعن الترمذي بن أنس قال : كان الناس يوم بدر يعرفون قلى الملائكة ممن قتلهم بضرب فوق الأعناق وعلى البنان مثل سمة النار قد أحرق به ؛ ذكر جميعه البيهقي رحمه الله . وقال بعضهم : إن الملائكة كانوا يقاتلون وكانت علامة ضربهم في الكفار ظاهرة ؛ لأن كل موضع أصابت ضربتهم أشعلت النار في ذلك الموضع ، حتى إن أبا جهل قال لابن مسعود : أنت قتلتني ؟ ! إنما قتلتني الذي لم يصل سنانى إلى سنبك^(١) فرسه وإن أجهدت . وإنما كانت الفائدة في كثرة الملائكة لتسكين قلوب المؤمنين ؛ ولأن الله تعالى جعل أولئك الملائكة مجاهدين إلى يوم القيامة ؛ فكل عسكر صبر وأحسب تأتهم الملائكة ويقاتلون معهم . وقال ابن عباس ومجاهد : لم تقاتل الملائكة إلا يوم بدر ، وفيما سوى ذلك يشهدون ولا يقاتلون إنما يكونون عددا أو مددا . وقال بعضهم : إنما كانت الفائدة في كثرة الملائكة أنهم كانوا يدعون ويسبحون ، ويكثرون الذين يقاتلون يومئذ ؛ فعلى هذا لم تقاتل الملائكة يوم بدر وإنما حضروا للدعاء بالتثبيت ، والأول أكثر . قال قتادة : كان هذا يوم بدر ، أسداهم الله بألف ثم صاروا ثلاثة آلاف ، ثم صاروا خمسة آلاف ؛ فذلك قوله تعالى : « إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ » وقوله : « أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ » وقوله : « بَلَى إِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ » نصبر المؤمنين يوم بدر وأنقوا الله فأمدهم الله بخمسة آلاف من الملائكة على ما وعدهم ؛ فهذا كله يوم بدر . وقال الحسن : فهؤلاء الخمسة آلاف رداء للمؤمنين إلى يوم القيامة . قال الشعبي : بلغ النبي

(١) في د : قديمه . وسبك الدابة طرف حافرها . (٢) في د و ه و ب : والثواب للذين يقاتلون ...

(٣) في ه و د : إلا يوم بدر . (٤) راجع ج ٧ ص ٣٧٠ (٥) الرد : المؤمن والناصر .

صلى الله عليه وسلم وأصحابه يوم بدر أن كُرِّزَ بن جابر المحاريبي يريد أن يُمَدَّ المشركين فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين ؛ فانزل الله تعالى ﴿ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ - إلى قوله : مُسَوِّينَ ﴾ فبلغ كُرِّزًا الهزيمة فلم يُمَدِّهم ورجع ، فلم يمدِّهم الله أيضا بالخمس آلاف ، وكانوا قد مدُّوا بألف . وقيل : إنما وعد الله المؤمنين يوم بدر إن صبروا على طاعته ، وأتقوا محارمه أن يمدِّهم أيضا في حروبهم كلها ، فلم يصبروا ولم يتقوا محارمه إلا في يوم الأحزاب ، فأمدَّهم حين حاصروا قُرَيْظَةَ . وقيل : إنما كان هذا يوم أُحُد ، وعدم الله المدد إن صبروا ، فما صبروا فلم يمدِّهم بملك واحد ، ولو أمدُّوا لما هُزِمُوا ، قاله عكرمة والضحاك . فإن قيل : فقد ثبت عن سعد بن أبي وقاص أنه قال : رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن يساره يوم بدر رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان عنه أشدَّ القتال ، ما رأيتهما قبل ولا بعد . قيل له : لعل هذا مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم ، خصه بملكين يقاتلان عنه ، ولا يكون هذا إمدادا للصحابة . والله أعلم .

الثانية - نزول الملائكة سبب من أسباب النصر لا يحتاج إليه الرب تعالى ، وإنما يحتاج إليه المخلوق فليَمْلَأَ القلب بالله وليَتَّقِ به ، فهو الناصر بسبب وبغير سبب ؛ « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » . لكن أخبر بذلك ليمتثل الخلق ما أمرهم به من الأسباب التي قد خلت من قبل ، « وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا » ، ولا يَقْدَحَ ذلك في التوَكُّل . وهو رد على من قال : إن الأسباب إنما سُنَّتْ في حق الضعفاء لا للأقوياء ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا الأقوياء وغيرهم هم الضعفاء ؛ وهذا واضح . و « مَدَّة » في الشر و « أمد » في الخير . وقد تقدَّم في البقرة . وقرأ أبو حنيفة « مُتَزَلِّينَ » بكسر الزاي مخففا ، يعني متزليين النصر . وقرأ ابن عاصم مشددة الزاي مفتوحة على التكرير . ثم قال : ﴿ بَلَى ﴾ وتمَّ الكلام . ﴿ إِنَّ تَصَبُّرُوا ﴾ شرط ، أى على لقاء العدو . ﴿ وَتَتَّقُوا ﴾ عطف عليه ، أى معصيته . والجواب ﴿ يُمَدِّدْكُمْ ﴾ . ومعنى « مِنْ قُوَّهِمْ » من وجههم . هذا عن عكرمة وقتادة والحسن

(١) في ج ١ : فأمدَّهم . والمثبت هو ما في باقي الأصول وهو التحقيق قال الألوسي : ولم يمدُّوا بها بناء على تعليق الإمداد بها بمجموع الأمور الثلاثة الخ .
(٢) في ب و ه : يوم أحد .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٦٠ (٤) راجع ج ١٤ ص ٢٤٧ (٥) راجع ج ١ ص ٢٠٩

والربيع والسدى وأبن زيد . وقيل : من غَضِبهم ؛ عن مجاهد والضحاك . كانوا قد غضبوا يوم أحد ليوم بدر مما لقوا . وأصل القَوْر القصد إلى الشيء والأخذ فيه يجذب ؛ وهو من قولهم : فارت القدر تفور قورا وقورا إذا غلت . والقور القليان . وفار غضبه إذا جاش . وفعله من قوره أى قبل أن يسكن . والقوارة ما يفور من القدر . وفي التنزيل « وقار التنور^(١) » . قال الشاعر :

* تَفُورُ عَلَيْنَا قِدْرُهُمْ فَنُدِيمُهَا *

الثالثة — قوله تعالى : « مُسَوِّمِينَ » بفتح الواو اسم مفعول ، وهى قراءة ابن عامر وحزمة والكسائى ونافع . أى معلمين بعلامات . و« مُسَوِّمِينَ » بكسر الواو اسم فاعل ، وهى قراءة أبى عمرو وأبن كثير وعاصم ؛ فيحتمل من المعنى ما تقدم ، أى قد أعلموا أنفسهم بعلامة ، وأعلموا خيلهم . ورجح الطبرى وغيره هذه القراءة . وقال كثير من المفسرين : مُسَوِّمِينَ أى مُرْسِلِينَ خيلهم فى الغارة . وذكر المهدوى هذا المعنى فى « مُسَوِّمِينَ » بفتح الواو ، أى أرسلهم الله تعالى على الكفار . وقاله أبن فورك أيضا . وعلى القراءة الأولى اختلفوا فى سيما الملائكة ؛ فروى عن على بن أبى طالب وأبن عباس وغيرهما أن الملائكة أعتمت بهائم بيض قد أرسلوها بين أكتافهم ؛ ذكره البيهقى عن أبن عباس ، وحكاها المهدوى عن الزجاج . إلا جبريل فإنه كان بعمامة صفراء على مثال الزبير بن العوام ، وقاله أبن إسحاق . وقال الربيع : كانت سيماهم أنهم كانوا على خيل بلق . قلت : ذكر البيهقى عن سهيل بن عمرو رضى الله عنه قال : لقد رأيت يوم بدر رجلا بيضا على خيل بلقى بين السماء والأرض معلمين يقتلون ويأسرون . فقوله : « معلمين » دل على أن الخيل البلقى ليست السيام . والله أعلم . وقال مجاهد : كانت خيلهم مجزورة الأذنان والأعراف معلمة النواصي والأذنان بالصوف والعين^(٢) . وروى عن أبن عباس : تسومت الملائكة يوم بدر بالصوف الأبيض فى نواصي الخيل وأذنانها . وقال عباد بن عبد الله بن الزبير وهشام بن عروة والكلبي : نزلت الملائكة فى سيما الزبير عليهم عمام صفراء مراحاة على أكتافهم . وقال ذلك عبد الله وعروة أبنا الزبير . وقال عبد الله : كانت ملاة صفراء أعتم بها الزبير رضى الله عنه . قلت : ودلت الآية —

وهي الرابعة - على اتخاذ [الشارة^(١)] والصلامة للقبائل والكثائب يجعلها السلطان لهم؛ لتمييز كل قبيلة وكتيبة من غيرها عند الحرب، وعلى فضل الخيل البلق لتزول الملائكة عليها .
قلت : - ولعلها نزلت عليها موافقة لفرس المقداد ، فإنه كان أبلق ولم يكن لهم فرس غيره ، فنزلت الملائكة على الخيل البلق إكراما للمقداد ؛ كما نزل جبريل معتجرا بعمامة صفراء على مثال الزبير . والله أعلم . ودلت الآية أيضا -

وهي الخامسة - على لباس الصوف وقد لبسه الأنبياء والصالحون . وروى أبو داود وابن ماجه واللفظ له عن أبي بردة عن أبيه قال قال لي أبي : لو شهدتنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصابتنا السماء لحسبت أن ريحنا ريح الضآن . ولبس صلى الله عليه وسلم جبة رؤيومية من صوف ضيقة الكتفين ؛ رواه الأئمة . وليسها يؤمس عليه السلام ؛ رواه مسلم . وسيأتي لهذا المعنى مزيد بيان في « النحل »^(٢) إن شاء الله تعالى .

السادسة - قلت : وأما ما ذكره مجاهد من أن خيلهم كانت تجزوزة الأذنان والأعراف فبعيد؛ فإن في مصنف أبي داود عن عتبة بن عبد السلمي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تقصوا نواصي الخيل ولا معارفها ولا أذنانها فإن أذنانها مذهبها ومعارفها دفاؤها ونواصيها معقود فيها الخير » . فقول مجاهد يحتاج إلى توقيف من أن خيل الملائكة كانت على تلك الصفة . والله أعلم .

ودلت الآية على حسن الأبيض والأصفر من الألوان لتزول الملائكة بذلك ، وقد قال ابن عباس : من لبس فعلا أصفر قضيت حاجته . وقال عليه السلام : « ألبسوا من ثيابكم البياض فإنه من خير ثيابكم وكفونا فيه موتاكم وأما العائم فتيجان العرب ولباسها » . وروى رُكَّانة - وكان صارح النبي صلى الله عليه وسلم قصره النبي صلى الله عليه وسلم - قال رُكَّانة : وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « فرق ما بيننا وبين المشركين العائم على القلائس » أخرجه أبو داود . قال البخاري : إسناده مجهول لا يعرف سماع بعضه من بعض .^(٤)

(١) من دون هـ : الإشارة ، والشارة : الهيئة . (٢) الاعتبار بالعمامة : هو أن يقها على رأسه ويرد طرفها على وجهه ولا يصل منها شيئا تحت ذقنه ، وفي : معنا . (٣) جـ ١٠ ص ١٥٤ . (٤) كذا في درود وب . وفي أ و - : الخامس .

قوله تعالى : وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ۚ
وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٢٦﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ
الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ فَيُنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : (وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ) الماء لَدَد ، وهو الملائكة أو الوعد
أو الإمداد ، ويدل عليه «يُمَدِّدُكُمْ» أو للتسويم أو للإنزال أو العدد على المعنى ؛ لأن خمسة
آلاف عدد . (وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ) اللام لام كي ، أى ولتطمئن قلوبكم به جعله ؛ كقوله :
«وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا» (١) أى وحفظاً لها جعل ذلك . (وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ)
يعنى نصر المؤمنين ، ولا يدخل فى ذلك نصر الكافرين ؛ لأن ما وقع لهم من غلبة إنما هو إملاءً
محفوفٌ بخذلانٍ وسوءٍ عاقبة وخسران . (لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى بالقتل . ونظم
الآية : ولقد نصركم الله ببدر ليقطع . وقيل : المعنى وما النصر إلا من عند الله ليقطع . ويجوز
أن يكون متعلقاً بـ «يُمَدِّدُكُمْ» ، أى يمددكم ليقطع . والمعنى : من قُتِلَ من المشركين يوم بدر؛
عن الحسن وغيره . السدى : يعنى به من قُتِلَ من المشركين يوم أحد وكانوا ثمانية عشر رجلاً .
ومعنى (يَكْتَسِبُهُمْ) يهزئهم ؛ والمكشوبون المحزونون . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى
أبي طلحة فرأى ابنه مكشوباً فقال : « ما شأنه ؟ » . فقيل : مات بعيره . وأصله فيما ذكر
بعض أهل اللغة « يكودهم » أى يصيبهم بالحزن والغيظ فى أبادهم ، فأبدلت الدال تاء ،
كما قلبت فى سَبَّ رأسه وسبده أى حلقه . كبت الله العدو كَبَتْ إذا صرفه وأذله ، وكَبَدَهُ
أصابه فى كبده ؛ يقال : قد أحرق الحزن كبده ، وأحرقت العداوة كبده . وتقول العرب للعدو :
أَسْوَدَ الْكَبِدَ ، قال الأعشى :

فَمَا أَجْشَمَتِ مِنْ إِيَّتَيْنِ قَوْمٍ * هُمُ الْأَعْدَاءُ وَالْأَنْجَادُ سُودُ
(٢)

كَانَ الْأَكْبَادُ لَمْ أَحْرِقَتْ بِشِدَّةِ الْعَدَاوَةِ أَسْوَدَ . وقرأ أبو مجلز « أو يكيدهم » بالدال .
وَالْخَائِبُ : المنقطع الأمل . خاب يخيب إذا لم ينل ما طلب . والخيب : الفتح لا يورى .

قوله تعالى : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ
فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٢٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن
يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٩﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - ثبت في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كُتِرَ رُبَاعِيَتُهُ يَوْمَ أُحُدٍ ،
وُثِّجَ فِي رَأْسِهِ ، فجعل يسيلُ الدَّمُ عنه ويقول : ” كيف يفلح قوم شجّوا رأس نبيهم وكسروا
رُبَاعِيَتَهُ وهو يدعوهم إلى الله تعالى “ . فأنزل الله تعالى (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ) . الضحاك :
هَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ
شَيْءٌ » . وقيل : آسَازَنَ فِي أَنْ يَدْعُوَ فِي اسْتِثْصَالِهِمْ ، فلما نزلت هذه الآية علم أن منهم من
سُيِّلِمَ وقد آمن كثير منهم خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعكرمة بن أبي جهل وغيرهم .
وروى الترمذى عن ابن عمر قال : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو على أربعة نفر فأنزل
الله عز وجل « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » فهداهم الله للإسلام . وقال : هذا حديث
حسن ضريب صحيح . وقوله تعالى : (أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) قيل : هو معطوف على « لَيَقْطَعَنَّ
طَرَفًا » . والمعنى : ليقتل طائفة منهم ، أو يمجّزهم بالهزيمة أو يتوب عليهم أو يعذبهم . وقد
تكون « أو » هاهنا بمعنى « حتى » و « إلا أن » . قال امرؤ القيس :

* ... أَوْ تَمُوتَ فُتَعَدَّرَا *

قال علماؤنا : قوله عليه السلام : ” كيف يفلح قوم شجّوا رأس نبيهم “ استبعاد لتوفيق
مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ بِهِ . وقوله تعالى : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » تقريب لما استبعده وإطاع
في إسلامهم ، ولما أُطْمِعَ في ذلك قال صلى الله عليه وسلم : ” اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ “
كما في صحيح مسلم عن ابن مسعود قال : كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْكِي نَبِيًّا
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرَبَهُ قَوْمُهُ وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ : ” رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ

لا يعلمون". قال علماؤنا : فالحاكي في حديث ابن مسعود هو الرسول عليه الصلاة والسلام، وهو المحكي عنه؛ بدليل ما قد جاء صريحاً مبيناً أنه عليه الصلاة والسلام لما كُثرت ربايعته ونُحج وجهه يوم أُحد شق ذلك على أصحابه شقاً شديداً وقالوا : لو دعوت عليهم ! فقال : "إني لم أبعث لَعاناً ولكني بعثت داعياً ورحمة، اللهم أغفر لقومي فإنهم لا يعلمون". فكانه عليه السلام أوحى إليه بذلك قبل وقوع قضية أُحد، ولم يعين له ذلك النبي؛ فلما وقع له ذلك تعين أنه المعنى بذلك بدليل ما ذكرنا . ويؤيِّنه أيضاً ما قاله عمر له في بعض كلامه : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ! لقد دعا نوح على قومه فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِبَاباً » الآية . ولو دعوت علينا مثلها لهلكا من عند آخرنا؛ فقد وطئ ظهرك وأذني وجهك وكُثرت ربايعتك فأيت أن تقول لإخيرا، فقلت : "رب أغفر لقومي فإنهم لا يعلمون". وقوله : "أشدت غضب الله على قوم كسروا رباعية نبيهم" يعني بذلك المباشر لذلك، وقد ذكرنا اسمه على اختلاف في ذلك، وإنما قلنا إنه خصوص في المباشر؛ لأنه قد أسلم جماعة ممن شهد أحداً وحسن إسلامهم .

الثانية - زعم بعض الكوفيين أن هذه الآية ناسخة للقنوت الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله بعد الركوع في الركعة الأخيرة من الصبح، واحتج بحديث ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في صلاة الفجر بعد رفع رأسه من الركوع فقال : "اللهم ربنا ولك الحمد في الآخرة - ثم قال - اللهم ألن فلانا وفلاناً" فانزل الله عز وجل « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ » الآية . أخرجه البخاري، وأخرجه مسلم أيضاً من حديث أبي هريرة أمته منه . وليس هذا موضع نسخ وإنما نبه الله تعالى نبيه على أن الأمر ليس إليه ، وأنه لا يعلم من الغيب شيئاً إلا ما أعلمه ، وأن الأمر كله لله يتوب على من يشاء ويجعل العقوبة لمن يشاء . والتقدير : ليس لك من الأمر شيء والله مافي السموات ومافي الأرض دونك ودونهم يغفر لمن يشاء ويتوب على من يشاء . فلا نسخ ، والله أعلم . وبين بقوله : « لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ » أن الأمور بقضاء الله وقدره رداً على القدرية وغيرهم .

الثالثة - وأختلف العلماء في القنوت في صلاة الفجر وغيرها، فنع الكوفيون منه في الفجر وغيرها . وهو مذهب الليث ويحيى بن يحيى الليثي الأندلسي صاحب مالك، وأنكره الشعبي . وفي الموطأ عن ابن عمر: أنه كان لا يَقْنُتُ في شيء من الصلاة . وروى النسائي أنبأنا قتيبة عن خلف عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه قال: صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فلم يَقْنُتْ، وصليت خلف أبي بكر فلم يَقْنُتْ، وصليت خلف عمر فلم يَقْنُتْ، وصليت خلف عثمان فلم يَقْنُتْ، وصليت خلف علي فلم يَقْنُتْ؛ ثم قال: يا بُنَيَّ إنها بدعة . وقيل: يَقْنُتُ في الفجر دائماً وفي سائر الصلوات إذا نزل بالمسلمين نازلةً؛ قاله الشافعي والطبري . وقيل: هو مُسْتَحَبٌّ في صلاة الفجر، وروى عن الشافعي . وقال الحسن وسُحْنُون: إنه سنة . وهو مقتضى رواية علي بن زياد عن مالك بإعادة تاركه للصلاة عمداً . وحكى الطبري الإجماع على أن تركه غير مفسد للصلاة . وعن الحسن: في تركه سجود السهو؛ وهو أحد قولي الشافعي . وذكر الدارقطني عن سعيد ابن عبد العزيز يمين نسي القنوت في صلاة الصبح قال: يسجد سجدتي السهو . وأختار مالك قبل الركوع؛ وهو قول إسماعيل . وروى أيضاً عن مالك بعد الركوع، وروى عن الخلفاء الأربعة؛ وهو قول الشافعي وأحمد وإسحاق أيضاً . وروى عن جماعة من الصحابة التخيير في ذلك . وروى الدارقطني بإسناد صحيح عن أنس أنه قال: ما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يَقْنُتُ في صلاة الغداة حتى فارق الدنيا . وذكر أبو داود في المراسيل عن خالد بن أبي عمران قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على مَضْرٍ إذ جاءه جبريل فأومأ إليه أن أسكت فسكت؛ فقال: " يا محمد إن الله لم يبعثك سبأاً ولا لعانا وإنا ببعثك رحمة ولم يبعثك عذاباً، لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَأَنْهُمْ ظَالِمُونَ " قال: ثم علمه هذا القنوت فقال: " اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنُحْنَعُ لَكَ وَنُحْنَعُ لَكَ مِنْ يَكْفُرُكَ اللَّهُمَّ إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَلَكَ نَصْلِي وَتَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْعِي وَتَحْفَدُ وَزَجُورُ رَحْمَتِكَ وَنَخَافُ عَذَابَكَ الْحَدِّ إِنْ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحِقٌ " (٣) .

(١) المنوع: الخضوع والذل . (٢) الحقد (بفتح فسكون): الإسراع في العمل والخدمة .

(٣) الرواية بكسر الحاء، أي من نزل به عذابك ألحقه بالكفار . وقيل: هو بمعنى لاحق، لفة في لحن .

و يروى بفتح الحاء، على المفعول، أي إن عذابك يلحق بالكفار ويصابون به . (عن ابن الأثير) .

قوله تعالى : **يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً**
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٣٠) **وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ** (١٣١)
وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (١٣٢)

قوله تعالى : **(يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً)** هذا النهي عن أكل الربا اعتراض بين أثناء قصة أحد . قال ابن عطية : ولا أحفظ في ذلك شيئاً مروياً .

قلت : قال مجاهد : كانوا يبيعون البيع إلى أجل ، فإذا حل الأجل زادوا في الثمن على أن يؤخروا ، فأنزل الله عز وجل **«يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً»** . [قلت] وإنما خص الربا من بين سائر المعاصي ؛ لأنه الذي أذن الله فيه بالحرب في قوله : **«فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ»** والحرب يؤذن بالقتل ؛ فكأنه يقول : إن لم تتقوا الربا هزمتم وقُتِلتم . فأمرهم بترك الربا ؛ لأنه كان معمولاً به عندهم . والله أعلم . و**(أَضْعَافًا)** نصب على الحال و**(مُضَاعَفَةً)** نعتة . وقرئ **«مُضَعَفَةً»** ومعناه : الربا الذي كانت العرب تُضعف فيه الدين ، فكان الطالب يقول : أتقضى أم تُرَبَّى ؟ كما تقدم في «البقرة» . و**(مُضَاعَفَةً)** إشارة إلى تكرار التضعيف عاما بعد عام كما كانوا يصنعون ؛ فدللت هذه العبارة المؤكدة على شُبهة فعلهم وقبحه ؛ ولذلك ذكرت حالة التضعيف خاصة .

قوله تعالى : **(وَاتَّقُوا اللَّهَ)** أى في أموال الربا فلا تأكلوها . ثم خوفهم فقال : **(وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ)** قال كثير من المفسرين : وهذا الوعيد لمن استحل الربا ، ومن استحل الربا فإنه يكفر [ويكفر] . وقيل : معناه اتقوا العمل الذي ينزع منكم الإيمان فتستوجبون النار ؛ لأن من الذنوب ما يستوجب به صاحبه نزع الإيمان ويخاف عليه ؛ من ذلك عقوق الوالدين . وقد جاء في ذلك أثر : أن رجلاً كان عاقاً لوالديه يقال له علقمة ؛ ف قيل له عند الموت : قل لا إله إلا الله ، فلم يقدر على ذلك حتى جاءته أمه فرضيت عنه . ومن ذلك قطيعة الرحم وأكل الربا والخيانة

في الأمانة . وذكر أبو بكر الوراق عن أبي حنيفة أنه قال : أكثر ما يتزعج الإيمان من العبد عند الموت . ثم قال أبو بكر : فنظرنا في الذنوب التي تتزعج الإيمان فلم نجد شيئاً أسرع نزعا للإيمان من ظلم العباد . وفي هذه الآية دليل على أن النار مخلوقة رداً على الجحيمية ؛ لأن المدوم لا يكون مُعْذراً . ثم قال : « وَأَطِيعُوا اللَّهَ » [يعني أطيعوا الله] في الفرائض ^(١) « وَالرَّسُولَ » في السنن : وقيل : « أَطِيعُوا اللَّهَ » في تحريم الربا « وَالرَّسُولَ » فيما بلغكم من التحريم . « لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » أي كي يرحمكم الله . وقد تقدّم .

قوله تعالى : وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٢﴾
فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَسَارِعُوا » قرأ نافع وابن عامر « سَارِعُوا » بغير واو ، وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة وأهل الشام . وقرأ باقي السبعة « وَسَارِعُوا » بالواو . وقال أبو علي : كلا الأمرين شائع مستقيم ، فمن قرأ بالواو فلا نه عطف الجملة على الجملة ، ومن ترك الواو فلا نه الجملة الثانية متبسةً بالأولى مستغنيةً بذلك عن العطف بالواو . والمساواة المبادرة ، وهي مفاعلة . وفي الآية حذف ، أي سارعوا إلى ما يوجب المغفرة وهي الطاعة . قال أنس ابن مالك ومكحول في تفسير « سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » : معناه إلى تكبيرة الإحرام . وقال علي بن أبي طالب : إلى أداء الفرائض . عثمان بن عفان : إلى الإخلاص . الكلبي : إلى التوبة من الربا . وقيل : إلى الثبات في القتال . وقيل غير هذا . والآية عامة في الجميع ، ومعناها معنى « فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » وقد تقدّم ^(٢) .

الثانية — قوله تعالى : « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ » تقديره كعرض غطف المضاف ؛ كقوله : « مَا خَلَقْتُكُمْ وَلَا بَشَرْتُكُمْ إِلَّا كَفَيْسٍ وَاحِدَةٍ » أي إلا تخلق نفس واحدة وبعثها . قال الشاعر :

(١) في ٥٠ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٢٧ . (٣) في ٥ : شائع . (٤) راجع ج ٢ ص ١٦٥

(٥) راجع ج ١ ص ٧٨

حَسِبْتَ بُنَامَ رَاحِلَتِي عَنَّا قَا • وما هي وَيَبَ غَيْرِكَ بِالْعَنَاقِ ^(١)
 يريد صوت عناق . نظيره في سورة الحديد « وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » •
 وأختلف العلماء في تأويله ؛ فقال ابن عباس : تُقَرَّنُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ
 كَمَا تَبَسُّطُ الثِّيَابُ وَيُوصَلُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ ؛ فَذَلِكَ عَرْضُ الْجَنَّةِ ، وَلَا يَعْلَمُ طُولَهَا إِلَّا اللَّهُ . وَهَذَا
 قَوْلُ الْجُمْهُورِ ، وَذَلِكَ لَا يَنْبَغُ ؛ فَإِنَّ فِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "مَا السَّمَوَاتُ
 السَّيِّعُ وَالْأَرْضُونَ السَّيِّعُ فِي الْكَرْسِيِّ إِلَّا كَدِرَاهِمٍ أَلْقِيَتْ فِي فَلَائَةٍ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا الْكَرْسِيُّ
 فِي الْعَرْشِ إِلَّا كَحَقَّةٍ ^(٢) أَلْقِيَتْ فِي فَلَائَةٍ مِنَ الْأَرْضِ " . فَهَذِهِ مَخْلُوقَاتٌ أُعْظِمَ بِكَثِيرِ جَدِّهَا مِنَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ ، وَقُدْرَةِ اللَّهِ أُعْظِمَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : الْجَنَّةُ أَرْبَعَةٌ : جَنَّةُ عَدْنُ وَجَنَّةُ
 الْمَأْوَى وَجَنَّةُ الْفِرْدَوْسِ وَجَنَّةُ النَّعِيمِ ، وَكُلُّ جَنَّةٍ مِنْهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَوْ وَصَلَ بَعْضُهَا
 بِبَعْضٍ . وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ السُّدِّيُّ : لَوْ كَسَرْتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَصَرَنْ خِرْدَلًا ، فَيَكُلُّ خِرْدَلَةٌ
 جَنَّةَ عَرْضِهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . وَفِي الصَّحِيحِ : "إِنَّ أَدْنَى أَهْلِ الْجَنَّةِ مُتَزِلَّةٌ مِنْ يَتَمَتَّى
 وَيَتَمَتَّى حَتَّى إِذَا أَتَقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةٌ أَمْثَالَهُ " رَوَاهُ أَبُو سَعِيدٍ
 الْحَدَرِيُّ ، خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ . وَقَالَ يَحْيَى بْنُ أَبِي مُرَّةٍ : لَقِيْتُ التَّنَوُّحِيَّ رَسُولَ هِرَ قُلٍ إِلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَحْضٍ شَيْخًا كَبِيرًا قَالَ : قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُتَابٍ
 هِرَ قُلٍ ، فَنَاقِلُ الصَّحِيفَةِ رَجُلَانِ عَنْ يَسَارِهِ ؛ قَالَ : فَقُلْتُ مَنْ صَاحِبُكُمْ الَّذِي يَقْرَأُ ؟ قَالُوا :
 مَعَاوِيَةُ ؛ فَإِذَا كَتَبَ صَاحِبِي : إِنَّكَ كَتَبْتَ تَدْعُونِي إِلَى جَنَّةِ عَرْضِهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 فَأَيْنَ النَّارُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "سَبْحَانَ اللَّهِ فَايْنَ اللَّيْلُ إِذَا جَاءَ النَّهَارُ" .
 وَبِمَثَلِ هَذِهِ الْمَجْهَةِ أَسْتَدِلُّ الْفَارُوقُ عَلَى الْيَهُودِ حِينَ قَالُوا لَهُ : أَرَأَيْتَ قَوْلَكُمْ • وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا
 السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ؟ فَأَيْنَ النَّارُ ؟ فَقَالُوا لَهُ : لَقَدْ نَزَعَتْ بِمَا فِي التَّوْرَةِ • وَنَبَّهَ تَعَالَى بِالْعَرْضِ ^(٣)
 عَلَى الطُّولِ لِأَنَّ النَّالِبَ أَنْ الطُّولُ يَكُونُ أَكْثَرَ مِنَ الْعَرْضِ ، وَالطُّولُ إِذَا ذَكَرَ لَا يَدُلُّ عَلَى قَدْرِ

(١) بُنَامُ النَّاقَةِ : صَوْتُ لَا تَضَعُ بِهِ . وَالْعَنَاقُ (بِالْفَتْحِ) : الْأَخْبُ مِنْ الْحَزْ . وَوَيْبٌ ، بِمَعْنَى دَائِلٌ . وَهَذِهِ
 قَدَى الْخَرْقِ الطَّهَوِيِّ يَحْتَاطِبُ ذَاتًا تَبْهِيهِ بِطَرِيقِهِ . (عَنِ الْهَاشِمِيِّ) . (٢) رَاجِعٌ ج ١٧ ص ٢٥٤
 (٣) فِي ٥ : مِنْ حَدِيثٍ . (٤) نَزَعَتْ بِمَا فِي التَّوْرَةِ . جَعَتْ بِمَا يَشْبِهُهَا .

المرض . قال الزهرى : إنما وصف عرضها ، فأما طولها فلا يعلمه إلا الله ؛ وهذا كقوله تعالى : « مُتَكِبِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ اسْتَرْبِقٍ ^(١) » فوصف البطانة بأحسن ما يعلم من الزينة ، إذ معلوم أن الظواهر تكون أحسن وأقن من البطائن . وتقول العرب : بلاد عريضة ، وفلاة عريضة ، أى واسعة ؛ قال الشاعر :

كَانَ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ * عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ حَائِلٌ ^(٢)

وقال قوم : الكلام جارٍ على مقطع العرب من الاستعارة ؛ فلما كانت الجنة من الاتساع والافتساح في غاية قصوى حسنت العبارة عنها بعرض السموات والأرض ؛ كما تقول للرجل : هذا بحرٌ ، ولشخص كبير من الحيوان : هذا جبل . ولم تقصد الآية تحديد العرض ، ولكن أراد بذلك أنها أوسع شيء رأيته . وعامة العلماء على أن الجنة مخلوقة موجودة لقوله (أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ) وهو نص حديث الإسراء وغيره في الصحيحين وغيرهما . وقالت المعتزلة : إنها غير مخلوقتين في وقتنا ، وإن الله تعالى إذا طوى السموات والأرض ابتداء خلق الجنة والنار حيث شاء ؛ لأنهما دار جزاء بالثواب والعقاب ، فخلقنا بعد التكليف في وقت الجزاء ؛ لئلا تجتمع دار التكليف ودار الجزاء في الدنيا ، كما لم يجتمعا في الآخرة . وقال ابن فورك : الجنة يزداد فيها يوم القيامة . قال ابن عطية : وفي هذا متعلق لمنذر بن سعيد وغيره ممن قال : إن الجنة لم تخلق بعد . قال ابن عطية : وقول ابن فورك « يزداد فيها » إشارة إلى موجود ، لكنه يحتاج إلى سند يقطع العذر في الزيادة .

قلت : صدق ابن عطية رضى الله عنه فيما قال ؛ وإذا كانت السموات السبع والأرضون السبع بالنسبة إلى الكرسي كدراهم أقيت في فلاة من الأرض ، والكرسي بالنسبة إلى العرش كحلفة ملقاة بأرض فلاة ؛ فالجنة الآن على ما هي عليه في الآخرة عرضها كعرض السموات والأرض ؛ إذ العرش سقفها ، حسب ماورد في صحيح مسلم . ومعلوم أن السقف يحتوى على ماتحته ويزيد . وإذا كانت المخلوقات كلها بالنسبة إليه كالحلقة فمن ذا الذى يقدره ويعلم طولها وعرضه إلا الله خالقه الذى لا نهاية لقدرته ، ولا غاية لسعة مملكته ، سبحانه وتعالى .

(٢) الكفة (بالكسر) : ما يصاد به الظباء ، يحمل كالطوق .

(٤) في دوبره : لقد رواه .

(١) راجع ج ١٧ ص ١٧٩

(٣) في دوبره : ولكنه يرد .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُتَّامِينَ الْغَيْظَ
وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ) هذا من صفة المتقين الذين أُعِدَّتْ لهم الجنة، وظاهر الآية أنها مدح بفعل المندوب إليه . و (السَّراء) اليسر (والضَّرَّاء) العسر؛ قاله ابن عباس والكوفي ومقاتل . وقال عبيد بن عمير والضحاك : السَّراء والضَّرَّاء الرخاء والشدة . ويقال في حال الصحة والمرض . وقيل : في السَّراء في الحياة، وفي الضَّرَّاء يعني يوصى بعد الموت . وقيل : في السَّراء في العرس والولائم ، وفي الضَّرَّاء في النواصب والمآثم . وقيل : في السَّراء النفقة التي تسرَّكم، مثل النفقة على الأولاد والقرابات، والضَّرَّاء على الأعداء . ويقال : في السَّراء ما يضيف به الفتى ويُهْدَى إليه . والضَّرَّاء ما ينفقه على أهل الضر ويتصدق به عليهم .

قلت : — والآية تم . ثم قال تعالى : (وَالْكُتَّامِينَ الْغَيْظَ) وهي المسألة :

الثانية — وكُتِّمَ الغيظ رده في الخوف؛ يقال : كُتِّمَ غيظه أى سكت عليه ولم يظهره مع قدرته على إبقائه بحدوه، وكُتِّمَتِ السَّقاء أى ملأته وسدَّدت عليه، والكِطَامَةُ ما يصد به مجرى الماء؛ ومنه الكِطَامُ للسير الذي يصد به قُمُ الزَّقِّ والقِرْبَةِ . وكُتِّمَ البعير جرته إذا ردَّها في جوفه؛ وقد يقال لحبسه الحِزَّة قبل أن يرسلها إلى فيه : كُتِّمَ؛ حَكَاهُ الزَّجَاجُ . يقال : كُتِّمَ البعير والناقة إذا لم يَجْتَرَّ؛ ومنه قول الراعي :

فأَفْضَنَ بَعْدَ كُتُومِيهِنَ بِحِزَّةٍ • من ذى الأبارق إذ رَعَيْنَ حَقِيلًا ^(١)

الحَقِيلُ : موضع . والحَقِيلُ نبت . وقد قيل : إنها تفعل ذلك عند الفزع والجهد فلا تجتر؛ قال أَعشى بَاهِلَةً يصف رجلاً تخاراً للإبل فهي تفزع منه :

قد تَكْظِمُ الْبُزْلُ مِنْهُ حِينَ تُبْصِرُهُ • حَتَّى تَقْطَعَ فِي أَجْوَانِهَا الْحَرَّ ^(٢)

(١) في د، وز : الفتى . (٢) الحرة (بالكسر) : ما يخرج البعير من بطنه ليضغه ثم يبلعه .

(٣) في ب وه ود : ذى الأباطح . (٤) البزل (بضم فسكون) : جمع بازل، وهو البعير الذي يكت

قوته ودخل في التاسعة وفطر نابه .

ومنه : رجل كظيم ومكظوم إذا كان مثلثا غما وحرثا . وفي التزيل : « وَأَبْيَضَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ » . « ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ » . « إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ » . والغيظ أصل الغضب ، وكثيرا ما يتلازمان لكن فُرْقَانُ ما بينهما ، أن الغيظ لا يظهر على الجوارح ، بخلاف الغضب فإنه يظهر في الجوارح مع فعل ما ولا بدء ؛ ولهذا جاء إسناد الغضب إلى الله تعالى إذ هو عبارة عن أفعاله في المغضوب عليهم . وقد فسر بعض الناس الغيظ بالغضب ؛ وليس بجيد . والله أعلم .

الثالثة - قوله تعالى : « وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » العفو عن الناس أجلُّ ضروب فعل الخير ؛ حيث يجوز للإنسان أن يعفو وحيث يَحِقُّه حقه . وكل من استحق عقوبة فتركته له فقد عُفِيَ عنه . واختلف في معنى « عَنِ النَّاسِ » ؛ فقال أبو العالية والكلبى والزجاج : « وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » يريد عن المحالِك . قال ابن عطية : وهذا حسن على جهة المثال ؛ إذ هم الخِدْمَةُ فهم يذنبون كثيرا والقدرة عليهم متيسرة ، وإفناذ العقوبة سهل ؛ فذلك مثل هذا المفسر به . وروى عن ميمون بن مهران أن جاريته جاءت ذات يوم بصحفة فيها مَرَقَةٌ حَازَةٌ ، وعنده أضياف فعثرت فصبت المرققة عليه ، فأراد ميمون أن يضربها ، فقالت الجارية : يا مولاي ، استعمل قول الله تعالى : « وَالكَاطِمِينَ أَلْفِظْ » . قال لها : قد فعلت . فقالت : أعمل بما بعده « وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » . فقال : قد عفوتُ عنك . فقالت الجارية : « وَاللَّهِ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » . قال ميمون : قد أحسنت إليك ، فأنيت حرّة لوجه الله تعالى . وروى عن الأحنف بن قيس مثله . وقال زيد ابن سلم : « وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » عن ظلمهم وإساءتهم . وهذا عام ، وهو ظاهر الآية . وقال مقاتل بن حيان في هذه الآية : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عند ذلك : « إِنَّ هَؤُلَاءِ مِنْ أُمَّتِي قَلِيلٌ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ وَقَدْ كَانُوا كَثِيرًا فِي الْأُمِّ الَّتِي مَضَتْ » . فمدح الله تعالى الذين يغفرون عند الغضب وأثنى عليهم فقال : « وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » ، وأثنى على الكاطمين الغيظ بقوله : « وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » ، وأخبر أنه يحبهم بإحسانهم في ذلك . ووردت في كظم الغيظ والعفو عن الناس وملك النفس عند الغضب أحاديث ؛ وذلك من

(١) راجع ج ٩ ص ٢٤٧ وج ١٠ ص ١١٦ وج ١٨ ص ٢٥٢ (٢) في د : جاز .

(٣) في هـ : عن ظلمهم وإساءتهم . (٤) راجع ج ١٦ ص ٣٥ .

أعظم العبادة وجهاد النفس ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : ” ليس الشديد بالصرعة ^(١) ولكن الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب “ . وقال عليه السلام ” ما من جرعة تجترعها العبد خير له وأعظم أجرا من جرعة غيظ في الله “ . وروى أنس أن رجلا قال : يا رسول الله ، ما أشد من كل شيء ؟ قال : ” غضب الله “ . قال فما ينبغي من غضب الله ؟ قال : ” لا تغضب “ . قال العرجي :

وإذا غضبت فكن وقورا كايظا • للغيظ تبصر ما تقول وتسمع
فكنى به شرفا تصبر ساعة • يرضى بها عنك الإله وترفع

وقال عروة بن الزبير فى العفو :

لن يبلغ المجد أقوام وإن شرفوا • حتى يذلوا وإن عزوا لأقوام
ويستموا فترى الألوان مشرقة • لا عفو ذل ولكن عفو إكرام

وروى أبو داود وأبو عيسى الترمذى عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من كظم غيظا وهو يستطيع أن ينفذه دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره فى أى الحور شاء “ قال : هذا حديث حسن غريب . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” إذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان أجره على الله فليدخل الجنة فيقال من ذا الذى أجره على الله فيقوم العافون عن الناس يدخلون الجنة بغير حساب “ . ذكره الماوردى . وقال ابن المبارك : كنت عند المنصور جالسا فأمر بقتل رجل ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إذا كان يوم القيامة نادى مناد بين يدي الله عز وجل من كانت له يد عند الله فليقدم فلا يتقدم إلا من عفا عن ذنب “ ، فأمر بإطلاقه .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أى يثيبهم على إحسانهم . قال سري السقطي : الإحسان أن تحسن وقت الإمكان ، فليس كل وقت يمكك الإحسان ، قال الشاعر :

(١) الصرعة (بضم الصاد وفتح الراء) : المبالغ فى الصراع الذى لا يئلب ؛ فنقله إلى الذى يئلب نفسه عند الغضب

بَادِرٍ بِخَيْرٍ إِذَا مَا كُنْتَ مُقْتَدِرًا • فَلَيْسَ فِي كُلِّ وَقْتٍ أَنْتَ مُقْتَدِرٌ
وقال أبو العباس الجُبَّائِيُّ فَأَحْسَنُ :

لَيْسَ فِي كُلِّ سَاعَةٍ وَأَوَّانٍ • تَنْهَيْتُ مَنَاعِلَ الْإِحْسَانِ
وَإِذَا أَتَيْتُ فَبَادِرٌ إِلَيْهَا • حَذَرًا مِنْ تَعْدِيرِ الْإِمْكَانِ
وقد مضى في « البقرة » القول في المحسن والإحسان فلا معنى للإمادة .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ**
فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ ذُنُوبَ إِلَّا آلهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا
وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٢٥﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ)** ذكر الله تعالى
في هذه الآية صفتهم ، هم دون الصنف الأول فالحقهم به برحمته ومنته ، فهو هؤلاء هم التوابون . قال
أبو عباس في رواية عطاء : نزلت هذه الآية في نبيان التمار — وكنيته أبو مقيبل — أخته امرأة
حسناء باع منها تمرا ، فضمتها إلى نفسه وقبلها فندم على ذلك ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
فذكر ذلك له ، فنزلت هذه الآية . وذكر أبو داود الطيالسي في مسنده عن علي بن أبي طالب
رضي الله عنه قال : حدثني أبو بكر — وصديق أبو بكر — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « ما من عبد يذنب ذنبا ثم يتوضأ ويصل ركعتين ثم يستغفر الله إلا غفر له — ثم تلا
هذه الآية — **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ** — الآية ،
والآية الأخرى — **وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ** » . وخرجه الترمذي وقال : حديث حسن .
وهذا عام . وقد تنزل الآية بسبب خاص ثم تناول جميع من فعل ذلك أو أكثر منه . وقد قيل :
إن سبب نزولها أن ثقيفا خرج في غزاة وخلف صاحبها له أنصاريًا على أهله ، فخافه فيها بأن

(٢) في أبي حنيفة : بهم .

(٤) راجع ج ٥ ص ٣٨٠

(١) راجع ج ١ ص ١٥٤

(٣) في ب ود وه : ثم .

أَقْتَحَمَ عَلَيْهَا فَدَفَعَتْ عَنْ نَفْسِهَا فَقَبِلَ يَدَهَا ، فَتَدَمَّ عَلَى ذَلِكَ فَخَرَجَ يُبْسِجُ فِي الْأَرْضِ نَادِمًا نَائِبًا ؛
 بِغَاءِ الثَّقَفِ فَأَخْبَرَتْهُ زَوْجَتُهُ بِفِعْلِ صَاحِبِهِ ، فَخَرَجَ فِي طَلَبِهِ فَأَتَى بِهِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَعَمَرَ رَجَاءً أَنْ
 يَجِدَ عِنْدَهُمَا فَرَجًا فَوَجَّاهُ ؛ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِفِعْلِهِ ؛ فَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ .
 وَالْعُمُومُ أَوَّلَى لِلْحَدِيثِ . وَرَوَى عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ الصَّحَابَةَ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَانَتْ
 بَنُو إِسْرَائِيلَ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَّا ، حَيْثُ كَانَ الْمَذْنِبُ مِنْهُمْ تُصْبِحُ عَقُوبَتُهُ [مَكْتُوبَةً] عَلَى بَابِ دَارِهِ ،
 وَفِي رِوَايَةٍ : كِفَارَةُ ذَنْبِهِ مَكْتُوبَةٌ عَلَى عَتَبَةِ دَارِهِ : أَجَدَّغَ أَنْفَكَ ، أَقْطَعَ أَذُنَكَ ، أَفْعَلَ كَذَا ؛
 فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ تَوْسِعَةً وَرَحْمَةً وَعِوَضًا مِنْ ذَلِكَ الْفِعْلِ بَنُو إِسْرَائِيلَ . وَيُرْوَى
 أَنَّ إِبْلِيسَ بَكَى حِينَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ . وَالْفَاحِشَةُ تَطْلُقُ عَلَى كُلِّ مَعْصِيَةٍ ، وَقَدْ كَثُرَ اخْتِنَاصُهَا
 بِالزَّنَا حَتَّى فَسَّرَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَالسَّيِّدُ هَذِهِ الْآيَةَ بِالزَّنَا . وَ « أَوْ » فِي قَوْلِهِ « أَوْ ظَلَمُوا
 أَنْفُسَهُمْ » قِيلَ هِيَ بِمَعْنَى الْوَاوِ ؛ وَالْمُرَادُ مَا دُونَ الْبُكَاءِ . (ذَكُّوا اللَّهَ) مَعْنَاهُ بِالْخُوفِ
 مِنْ عِقَابِهِ وَالْحَيَاءِ مِنْهُ . الضَّمَّاكُ : ذَكُّوا الْعَرَضَ الْأَكْبَرَ عَلَى اللَّهِ . وَقِيلَ تَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ
 أَنَّ اللَّهَ سَأَلْتُهُمْ عَنْهُ ؛ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ وَمَقَاتِلُ . وَعَنْ مَقَاتِلٍ أَيْضًا : ذَكُّوا اللَّهَ بِاللِّسَانِ عِنْدَ
 الذُّنُوبِ . (فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ) أَيِ طَلِبُوا الْغُفْرَانَ لِأَجْلِ ذُنُوبِهِمْ . وَكُلُّ دَعَاءٍ فِيهِ هَذَا الْمَعْنَى
 أَوْ لَفْظُهُ فَهُوَ اسْتِغْفَارٌ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي صَدْرِ هَذِهِ السُّورَةِ سَيِّدُ اسْتِغْفَارٍ ، وَأَنَّ وَقْتَهُ الْأَسْحَارُ .
 فَالْاسْتِغْفَارُ عَظِيمٌ وَثَوَابُهُ جَسِيمٌ ، حَتَّى لَقَدْ رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَّهُ قَالَ : " مَنْ قَالَ اسْتَغْفِرَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ
 كَانَ قَدْ فُزَّ مِنَ الزَّحْفِ " . وَرَوَى مَكْحُولٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : مَا رَأَيْتُ أَكْثَرَ اسْتِغْفَارًا مِنْ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ مَكْحُولٌ : مَا رَأَيْتُ أَكْثَرَ اسْتِغْفَارًا مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .
 وَكَانَ مَكْحُولٌ كَثِيرَ اسْتِغْفَارٍ . قَالَ عَلَمَاؤُنَا : الْاسْتِغْفَارُ الْمَطْلُوبُ هُوَ الَّذِي يَحْتَلُّ عَقْدَ الْإِصْرَارِ
 وَيُنْهَتْ مَعْنَاهُ فِي الْحَنَّانِ ، لَا التَّلَفُظَ بِاللِّسَانِ . فَأَمَّا مَنْ قَالَ بِلِسَانِهِ : اسْتَغْفِرَ اللَّهُ ، وَقَلْبُهُ
 مَيَّسَرٌ عَلَى مَعْصِيَتِهِ فَاسْتَغْفَارَهُ ذَلِكَ يَحْتَاجُ إِلَى اسْتِغْفَارٍ ، وَصَغِيرَتُهُ لَاحِقَةٌ بِالْبُكَاءِ . وَرَوَى عَنْ
 الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ : اسْتَغْفَارُنَا يَحْتَاجُ إِلَى اسْتِغْفَارٍ .

قلت : هذا بقوله في زمانه ، فكيف في زماننا هذا الذي يرى فيه الإنسان مُكِبًّا على الظلم ! حريصا عليه لا يُقْلِع ، والسُّبْحَة في يده زاعما أنه يستغفر الله من ذنبه وذلك استهزاء منه واستخفاف . وفي التنزيل « وَلَا تَحْذَرُوا آيَاتِ اللَّهِ هُرُوءًا » . وقد تقدم .^(١)

الثانية - قوله تعالى : « وَمَنْ يَفِرْ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ » أي ليس أحد يفر بالمعصية ولا يزيل عقوبتها إلا الله . « وَلَمْ يَصِرُوا » أي ولم يثبتوا ويعزموا على ما فعلوا . وقال مجاهد : أي ولم يعضوا . وقال معبد بن صُبَيْح : صليت خلف عثمان وعلى إلى جاني ، فأقبل علينا فقال : صليت بغير وضوء ثم ذهب فتوضأ وصل . « وَلَمْ يَصِرُوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ » . الإصرار هو العزم بالقلب على الأمر وترك الإقلاع عنه . ومنه صرّ الدنانير أي الزبط عليها ، قال الحطيئة يصف الخيل :

عوابس بالشعث الكأه إذا آبتنوا • علالتها بالمحصدات أصرت^(٢)

أي ثبتت على عدوها . وقال قتادة : الإصرار الثبوت على المعاصي ، قال الشاعر :

يُصِرُّ بِاللَّيْلِ مَا تُخْفِي شَوْأَكِهِ • يَا وَجَّحَ كُلِّ مُصِرِّ الْقَلْبِ خَتَارَ^(٣)

قال مهمل بن عبد الله : الجاهل ميت ، والناسي نائم ، والمعاصي سكران ، والمصير هالك ، والإصرار هو التسويف ، والتسويف أن يقول : أتوب غدا ، وهذا دعوى النفس ، كيف يتوب غدا وغدا لا يملكه ! . وقال غير مهمل : الإصرار هو أن ينسوى ألا يتوب فإذا نوى التوبة [النصوح]^(٤) خرج عن الإصرار . وقول مهمل أحسن . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا توبة مع إصرار » .

الثالثة - قال علماؤنا : الباعث على التوبة وحل الإصرار إدامة الفكر في كتاب الله العزيز الفخار ، وما ذكره الله سبحانه من تفاصيل الجنة ووعد به المطيعين ، وما وصفه من

(١) راجع ج ١ ص ٤٤٦ وج ٢ ص ١٥٦ (٢) اللالة (بالضم) : بقية جرى القوس ، والمصدات : السباط المقتولة . (٣) الشواكل : الطرق المنتشرة من الطريق الأظلم . (٤) الخمر : شبه بالندور والندبة . وقيل : هو أسوأ القدر وأجبه ، و « ختار » بالالفه . (٥) في ب ود .

عذاب النار وتهتد به العاصين ، ودام على ذلك حتى قوى خوفه ورجاؤه فدعا الله رجاءاً ورجباً ،
والترغبة والترهبة ثمرة الخوف والرجاء ، يخاف من العقاب ويرجو الثواب ، والله الموفق
للسواب . وقد قيل : إن الباعث على ذلك تنبيه إلهي ينبئه به من أراد سعادته ؛ ليقبح
الذنوب وضررها إذ هي سُومٌ مهلكة .

قلت : وهذا خلاف في اللفظ لا في المعنى ، فإن الإنسان لا يتفكر في وعد الله ووعيده
إلا بتنبهه ؛ فإذا نظر العبد بتوفيق الله تعالى إلى نفسه فوجدها مشحونة بذنوب اكتسبها
وسينات اقترفها ، وانبعث منه الندم على ما فرط ، وترك مثل ما سبق غشاة عقوبة الله تعالى
صدق عليه أنه تائب ، فإن لم يكن كذلك كان مصراً على المعصية وملازماً لأسباب الهلكة .
قال سهل بن عبد الله : علامة التائب أن يشغله الذنب على الطعام والشراب ؛ كالثلاثة
الذين خلّفوا^(١) .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ فيه أقوال . فقيل : أى يذكرون ذنوبهم
فيتوبون منها . قال النحاس : وهذا قول حسن . وقيل : « وَهُمْ يَعْلَمُونَ » أى أعاقب على
الإصرار . وقال عبد الله بن عبيد بن عمير : « وَهُمْ يَعْلَمُونَ » أنهم إن تابوا تاب الله عليهم .
وقيل : « يَعْلَمُونَ » أنهم إن استغفروا غفر لهم . وقيل : « يَعْلَمُونَ » بما حرمت عليهم ؛ قاله
ابن إسحاق . وقال ابن عباس والحسن ومقاتل والكلبي : « وَهُمْ يَعْلَمُونَ » أن الإصرار ضار ،
وأن تركه خير من التماسه . وقال الحسن بن الفضل : « وَهُمْ يَعْلَمُونَ » أن لهم رباً يغفر الذنب .

قلت : وهذا أخذه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
فيما يحكي عن ربه عز وجل قال : « أَذْنَبَ عَبْدٌ ذَنْبًا فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
أَذْنَبَ عَبْدِي ذَنْبًا فَلَمْ أَنْ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِالذَّنْبِ ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ فَقَالَ أَيْ رَبِّ اغْفِرْ لِي
ذَنْبِي — فذكر مثله مرتين ، وفي آخره : اعْمَلْ مَا شِئْتَ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكَ » أخرجه مسلم .

(١) هم كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، ومرارة بن الربيع . تحلفوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في غزوة تبوك ؛ فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه « لَا تَكُنَّ أَحَدًا مِنْ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ » إلى أن
نزل فيهم قوله تعالى : « وَرَبُّ الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ... » راجع ج ٨ ص ٢٨١ ، وسيرة ابن هشام ص ٨٩٣
طبع أمديا . (٢) في ٥ : جدي . والثابت هو ما في مسلم .

وفيه دليل على صحة التوبة بعد نقضها بمعاودة الذنب ؛ لأن التوبة الأولى طاعة وقد انقضت وصححت ، وهو محتاج بعد واقعة الذنب الثاني إلى توبة أخرى مستأنفة ، والعود إلى الذنب وإن كان أقبح من ابتدائه ؛ لأنه أضاف^(١) إلى الذنب نقض التوبة ، فالعود إلى التوبة أحسن من ابتدائها ؛ لأنه أضاف إليها ملازمة الإلحاح بباب الكريم ، وأنه لا غافر للذنوب سواه . وقوله في آخر الحديث "اعمل ما شئت" أمرٌ بمعناه الإكرام في أحد الأقوال ؛ فيكون من باب قوله : «ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ»^(٢) . وآخر الكلام خبر عن حال المخاطب بأنه مغفور له ما سلف من ذنبه ، ومحفوظ إن شاء الله تعالى فيما يستقبل من شأنه . ودلت الآية والحديث على عظيم فائدة الاعتراف بالذنب والاستغفار منه ، قال صلى الله عليه وسلم : "إن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب إلى الله تاب الله عليه" أخرجاه في الصحيحين . وقال :

يَسْتَوْجِبُ الْعَفْوَ الْفَتَى إِذَا اعْتَرَفَ ■ بِمَا جَنَى مِنَ الذُّنُوبِ وَاعْتَرَفَ

وقال آخر :

أَقْرِِرْ بِذَنْبِكَ ثُمَّ اطْلُبْ تَجَاوُزَهُ ■ إِنَّ الْجُحُودَ بِجُحُودِ الذَّنْبِ ذَنْبَانِ

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "والذي نفسى بيده لو لم تُذنبوا لذهب الله بكم ولبغى بكم ويذنبون ويستغفرون فيغفر لهم" . وهذه فائدة اسم الله تعالى الغفار والتواب ، على ما بيناه في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى .

الخامسة - الذنوب التي يُتاب منها إما كفرٌ أو غيره ، فتوبة الكافر إيمانه مع ندمه على ما سلف من كفره ، وليس بمجرد الإيمان نفس توبة ، وغير الكفر إما حق لله تعالى ، وإما حق لغيره ، فحق الله تعالى يكفى في التوبة منه الترك ؛ غير أن منها ما لم يكن الشريعة فيها يمحذ الترك بل أضاف إلى ذلك في بعضها قضاء كالصلاة والصوم ، ومنها ما أضاف إليها كفارة كالخنث في الإيمان والظهار وغير ذلك ، وأما حقوق الآدميين فلا بد من إيصالها إلى مستحقيها ، فإن لم يوجدوا نُصِت عنهم ، ومن لم يجد السبيل لخروج ما عليه لإعصاره فعفو الله مأمول ، وفضله مبدول ؛ فكم ضمن من التبعات وبذل من السيئات بالحسنات . وستأتى زيادة بيان لهذا المعنى^(٤) .

(١) في ب و د ه : أضاف . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٢ ، و ج ١٧ ص ٢١

(٣) في أ و ه : أخير . (٤) راجع ج ١٣ ص ٧٧

السادسة - ليس على الإنسان إذا لم يذكر ذنبه ويعلمه أن يتوب منه بعينه، ولكن يلزمه إذا ذكر ذنبا تاب منه . وقد تأول كثير من الناس فيما ذكر شيخنا أبو محمد عبد المعطى الأسكندراني رضي الله عنه أن الإمام المحاسبي رحمه الله يرى أن التوبة من أجناس المعاصي لا تصح ، وأن الندم على جملتها لا يكفي، بل لا بد أن يتوب من كل فعلٍ بجارحته وكل عقد بقلبه على التمين . ظنوا ذلك من قوله ، وليس هذا مراده ، ولا يقتضيه كلامه ، بل حكم المكلف إذا عرف حكم أفعاله ، وعرف المعصية من غيرها، صحَّت منه التوبة من جملة ما عرف، فإنه إن لم يعرف كون فعله الماضي معصية لا يمكنه أن يتوب منه لا على الجملة ولا على التفصيل، ومثاله رجل كان يتعاطى بابا من أبواب الربا ولا يعرف أنه ربا فإذا سمع كلام الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمَحْرَبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » ^(١) عظم عليه هذا التهديد، وظن أنه سالم من الربا، فإذا علم حقيقة الربا الآن، ثم تفكر فيما مضى من أيامه وعلم أنه لابس منه شيئا كثيرا في أوقات متقدمة ، صح أن يندم عليه الآن جملة ، ولا يلزمه تعيين أوقاته ، وهكذا كل ما واقع من الذنوب والسيئات كالغيبية والنجيمة وغير ذلك من المحرمات التي لم يعرف كونها محرمة، فإذا فقه العبد وتفقد ما مضى من كلامه تاب من ذلك جملة ، ونديم على ما فترط فيه من حق الله تعالى ، وإذا استحل من كان ظلمه لحال الله على الجملة وطابت نفسه بترك حقه جاز؛ لأنه من باب هبة المجهول، هذا مع شح العبد وحرصه على طلب حقه، فكيف بأكرم الأكرمين المتفضل بالطاعات وأسبابها والعفو عن المعاصي صفارها وبكارها . قال شيخنا رحمه الله تعالى : هذا مراد الإمام، والذي يدل عليه كلامه لمن تفقده، وما ظنه به الطاق من أنه لا يصح الندم إلا على فعلٍ فعلٍ وحركة حركية وسكنية سكنية على التمين هو من باب تكليف ما لا يطاق، الذي لم يقع شرما وإن جاز عقلا ، ويلزم عنه أن يعرف كم جرعة جرعتها في شرب الخمر، وكم حركة تحركها في الزنا، وكم خطوة مشاها إلى محرم ، وهذا مالا يطيقه أحد ، ولا ثباتي منه توبة على التفصيل . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان من أحكام التوبة وشروطها في « النساء » ^(٢) وغيرها إن شاء الله تعالى .

(٢) راجع ج ٥ ص ٩٠ ، وج ١١ ص ٢٣١ ، وج ١٣ ص ٢٣٨

(١) راجع ج ٣ ص ٣٦٢

السابعة - في قوله تعالى : (وَلَمْ يُصِرُّوا) حجة واضحة ودلالة قاطعة لما قاله سيف السنة ، ولسان الأمة القاضي أبو بكر بن الطيب : أن الإنسان يؤاخذ بما وطَّن عليه بضميره ، وعزم عليه بقلبه من المعصية .

قلت : وفي التذييل « وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ يُظْلِمُ نَفْسَهُ مِنْ حَذَابِ أَلِيمٍ » وقال : « فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ » . فموقبوا قبل فعلهم بزمهم وسيأتي بيانه . وفي البخاري « إذا التقى المسلمان بسيفهما فالتقاتل والمقتول في النار » قالوا : يا رسول الله هذا القاتل ، فما بال المقتول ؟ قال : « إنه كان حريصا على قتل صاحبه » . فعلق الوعيد على الحرص وهو العزم والنهي لإظهار السلاح ، وأنفس من هذا ما خرجه الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري ومحممه مرفوعا « إنا الدنيا لأربعة نفر رجل أعطاه الله مالا وعِلْمًا فهو يتقى فيه ربه ويصل فيه رحمه ويعلم لله فيه حقا فهذا بأفضل المنازل ، ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فهو [صادق النية] يقول لو أن لي مالا لعلمت فيه بعمل فلان فهو نيته فأجرهما سواء ، ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو [يخطئ في ماله بغير علم] لا يتقى فيه ربه ولا يصل به رحمه ولا يعلم لله فيه حقا فهذا بأخبث المنازل ، ورجل لم يؤته الله مالا ولا علما فهو يقول لو أن لي مالا لعلمت فيه بعمل فلان فهو فوزهما سواء » . وهذا الذي صار إليه القاضي هو الذي عليه عامة السلف وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ، ولا يلتفت إلى خلاف من زعم أن ما يهيم الإنسان به وإن وطَّن عليه لا يؤاخذ به . ولا حجة [له] في قوله عليه السلام : « من هم بسبئته فلم يعملها لم تكتب عليه فإن عملها كتبت سبئته واحدة » لأن معنى « فلم يعملها » فلم يعزم على عملها بدليل ما ذكرنا ، ومعنى « فإن عملها » أى أظهرها أو عزم عليها بدليل ما وصفنا . والله توفيقنا .

قوله تعالى : أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٦٦﴾

رتب تعالى بفضله وكرمه غفران الذنوب لمن أخلص في توبته ولم يصِرْ على ذنبه . ويمكن أن يتصل هذا بقصة أحد ، أى من قرَّم تاب ولم يصِرْ فله مغفرة الله .

(١) في أ و ح : وطن عليه ضميره ، وعلى ما أثبت بقدر الموصول .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٣٨ (٣) راجع ج ١٨ ص ٢٤١ (٤) زيادة عن سنن الترمذي .

(٥) الموصول محذوف في كل الأصول ، وتقديره في قول القاضي السابق (٦) في ٥ .

قوله تعالى : **قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَيَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ** ﴿١٢٧﴾

هذا تسلية من الله تعالى للمؤمنين ، والسُّنَنُ جمع سُنَّة وهي الطريق المستقيم . وفلان على السنة أى على طريق الاستواء لا يميل إلى شيء من الأهواء ، قال الهذلي :

فلا تَجْزَعَنَّ مِنْ سُنَّةٍ أَنْتَ سِرَّتَهَا • فأول راض سُنَّةٌ مَنْ يَسِيرَهَا

والسنة : الإمام المتبع المؤتم به ، يقال : سن فلان سنة حسنة وسيئة إذا عمل عملا اقتدى به فيه من خير أو شر ، قال لبيد :

مِنْ مَعْبِثِ سُنَّتِ لَمْ أَبَاؤُهُمْ • ولكل قوم سُنَّةٌ وإمامها

والسنة الأئمة ، والسُنن الأئمة ، عن المفضل . وأنشد :

مَا عَابَ النَّاسُ مِنْ فَضْلٍ كَفَضْلِهِمْ • وَلَا رَأَوْا مِثْلَهُمْ فِي سَالِفِ السُّنَنِ

وقال الزجاج : والمعنى أهل سنن ، لحذف المضاف . وقال أبو زيد : أمثال . عطاء : شرائع . مجاهد : المعنى « قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ » يعنى بالهلاك فيمن كذب قبلكم كعاد وثمود . والمأقبة : آخر الأمر ، وهذا في يوم أُحد . يقول فانا أمهلهم وأملئ لهم وأستدرجهم حتى يبلغ الكتاب أجله ، يعنى بنصرة النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وهلاك أعدائهم الكافرين .

قوله تعالى : **هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ** ﴿١٢٨﴾

يعنى القرآن ، عن الحسن وغيره . وقيل : هذا إشارة إلى قوله : « قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ » . والموعظة الوعظ . وقد تقدم .

قوله تعالى : **وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** ﴿١٢٩﴾

عزائم وسلاهم بما نالهم يوم أُحد من القتل والجراح ، وحثهم على قتال عدوهم ونهاهم عن المعز والفسل فقال ﴿ وَلَا تَهِنُوا ﴾ أى لا تضعفوا ولا تجبنوا يا أصحاب مجد عن جهاد أعدائكم لما

أصابكم . « وَلَا تَحْزَنُوا » على ظهورهم ، ولا على ما أصابكم من الهزيمة والمصيبة . « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » أى لكم تكون العاقبة بالنصر والظفر « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » أى بصدق وعدي . وقيل : « إِنْ » بمعنى « إِذ » . قال ابن عباس : انهزم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فيناهم كذلك إذ أقبل خالد بن الوليد بجيل من المشركين ، يريد أن يملؤ عليهم الجبل ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ لَا يَلُتُنْ عَلَيْنَا اللَّهُمَّ لَا قُوَّةَ لَنَا إِلَّا بِكَ اللَّهُمَّ لَيْسَ بِعَبْدِكَ بِهِذِهِ الْبَلَدَةِ غَيْرُهُؤَلَاءِ النَّفَرِ » . فأنزل الله هذه الآيات . وثاب نفر من المسلمين رماة فصعدوا الجبل ورموا خيل المشركين حتى هزمهم ؛ فذلك قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » يعنى الغالبين على الأعداء بعد أحد . فلم يخرجوا بعد ذلك عسكريا إلّا ظفروا فى كل عسكر كان فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفى كل عسكر كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيه واحد من الصحابة كان الظفر لهم ، وهذه البلدان كلها إنما افتتحت على عهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ثم بعد اقراضهم ما افتتحت بلدة على الوجه كما كانوا يفتتحون فى ذلك الوقت . وفى هذه الآية بيان فضيل هذه الأمة ؛ لأنه خاطبهم بما خاطب به أنبياءه ؛ لأنه قال لموسى : « إِنَّكَ أَتَى الْأَعْلَى »^(١) وقال لهذه الأمة : « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » . وهذه اللفظة مشتقة من اسمه الأعلى فهو سبحانه العلى ، وقال المؤمنين : « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » .

قوله تعالى : « إِنْ يَمْسَسْكَ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ » وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويخذي منكم شهداء^(٢) والله لا يحب الظالمين^(٣)

قوله تعالى : « (إِنْ يَمْسَسْكَ قَرْحٌ) القرح الجرح . والضم والفتح فيه لغتان عن الكسائي والأخفش ؛ مثل عقر وعقر . الفراء : هو بالفتح الجرح ، وبالضم ألمه . والمعنى : إن يمسك يوم أحد قرح فقد مس القوم يوم بدر قرح مثله . وقرأ محمد بن السميع « قرح » بفتح

(١) فى - ١ : بات . (٢) راجع - ١١ ص ٢٢٢ (٣) فى الأصول : « نفر ونفر » وهو مخرب .

القاف والراء على المصدر . (وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ) قيل : هذا في الحرب ، تكون مرة للمؤمنين لينصر الله عز وجل دينه ، ومرة للكافرين إذا عصى المؤمنون لبيبتهم ومُحَصَّ ذنوبهم ، فأما إذا لم يعضوا فإن حزب الله هم الغالبون . وقيل : « نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ » من فَرَحَ وَغَمَ وَصَحِيَّةٍ وَسُقَمَ وَغَنَى وَفَقِرَ . والدَّوْلَةُ الكَرَّةُ ؛ قال الشاعر :

فِيَوْمٍ لَنَا وَفِيَوْمٍ عَلَيْنَا • وَفِيَوْمٍ نُسَاءُ وَفِيَوْمٍ نُسَرُّ

قوله تعالى : (وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آتَنُوا) معناه ، وإنما كانت هذه المدأولة يُرى المؤمن من المنافق فيميز بعضهم من بعض ؛ كما قال : « وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّيِّ الْجَمْعَانِ فَيُؤْذِنُ اللَّهُ وَلَيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ . وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا » . وقيل : ليعلم صبر المؤمنين ، العلم الذي يقع عليه الجزاء كما علمه غيباً قبل أن تكلّفهم . وقد تقدّم في « البقرة » هذا المعنى .

قوله تعالى : (وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ » أى يكرمكم بالشهادة ؛ أى لِيُقْتَلَ قَوْمٌ فيكونوا شهداء على الناس بأعمالهم . وقيل : لهذا قيل شهيد : وقيل : سمي شهيداً لأنه مشهود له بالجنة وقيل : سمي شهيداً لأن أرواحهم احتضرت دار السلام ، لأنهم أحياء عند ربهم ، وأرواح غيرهم لا تصل إلى الجنة ؛ فالشهيد بمعنى الشاهد أى الحاضر للجنة ، وهذا هو الصحيح على ما يأتى والشهادة فضلها عظيم ، وكيفيك في فضلها قوله تعالى : « إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ » الآية . وقوله : « بَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ . تَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ » إلى قوله : « ذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ » .

وفي صحيح البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما يجحد الشهيد من القتل إلا كما يجحد أحدكم من الفُرحة » . وروى النسائى عن راشد بن سعد عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال : يا رسول الله ، ما بال المؤمنين يُفْتَنُونَ في قبورهم إلا الشهيد ؟ قال : « كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة » . وفي البخارى : « من قُتِلَ من المسلمين

(١) راجع ص ٢٦٥ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٢ ص ١٥٦ (٣) في ب ، د ، هـ : أحضرت .

(٤) راجع ج ٨ ص ٢٦٦ (٥) راجع ج ١٨ ص ٨٦

يوم أحد « منهم حمزةُ واليَمَانُ والنضر بن أنس ومصعب بن عمير، حدثني عمرو بن علي - أن معاذ ابن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال : ما نعلم حياً من أحياء العرب أكثر شهيداً أعز يوم القيامة من الأنصار . قال قتادة : وحدثنا أنس بن مالك أنه قُتل منهم يوم أحد سبعون ، ويوم بئر معونة سبعون ، ويوم اليمامة سبعون . قال : وكان بئر معونة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ويوم اليمامة على عهد أبي بكر يوم مُسَيْلَمَةَ الكَذَاب . وقال أنس : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعلي بن أبي طالب وبه نيف وستون جراحة من طعنة وضربة ورمية ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يحسبها وهي تَلْتَمُ بإذن الله تعالى كأن لم تكن .

الثانية - في قوله تعالى : « وَيَجْعَدُ مِنْكُمْ شَهَدَاءَ » دليل على أن الإرادة غير الأمر كما يقوله أهل السنة ؛ فإن الله تعالى نهى الكفار عن قتل المؤمنين : حمزة وأصحابه وأراد قتلهم ، ونهى آدم عن أكل الشجرة وأرادَه فَوَاقَعَه آدم ، وعكسه أنه أمر إبليس بالسجود ولم يردَه فَاَمْتَنَع منه ، وعنه وقعت الإشارة بقوله الحق : « وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ ^(١) » . وإن كان قد أمر جميعهم بالجهاد ، ولكنه خلق الكسل والأسباب الفاطمة عن المسير فقعوا .

الثالثة - روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فقال له : « خَيْرُ أَصْحَابِكَ فِي الْأَسَارَى إِنْ شَاءُوا الْقَتْلَ وَإِنْ شَاءُوا الْفِدَاءَ عَلَى أَنْ يَقْتَلَ مِنْهُمْ عَامُ الْمُقْبِلِ مِثْلُهُمْ فَقَالُوا الْفِدَاءُ وَيَقْتُلُ مِنَّا » أخرجه الترمذي وقال : حديث حسن . فأنجز الله وعده بشهادته أوليائه بعد أن خيّرهم فَأَخْتَارُوا الْقَتْلَ . (وَاللَّهُ لَا يَجِبُ الظَّالِمِينَ) أى المشركين ، أى وإن أثال الكفار من المؤمنين فهو لا يجيئهم ، وإن أحل المأ بالمومنين فإنه يجب المؤمنين .

قوله تعالى : وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤١﴾

(١) الذى فى شرح التسطلات على صحيح البخارى : « وأنس بن النضر ، وهو عم أنس بن مالك كما ذكره أبو نعيم وابن عبد البر وغيرهما . ولأبى ذر « النضر بن أنس » وهو خطأ ، والصواب الأول .
(٢) راجع ج ٨ ص ١٥٦ (٣) فى بدو دهره : روى على . (٤) فى دود : أدال .

فيه ثلاثة أقوال: يُحْصَى يختبر . الثاني — يطهر؛ أى من ذنوبهم فهو على حذف مضاف .
 المعنى: ولیمحص الله ذنوب الذين آمنوا؛ قاله الفراء . الثالث — يَحْصَى يَخْلُص؛ فهذا أغربها .
 قال الخليل: يقال يَحْصَى الحبل يَحْصَى مَحْصًا إذا انقطع وبره؛ ومنه «اللهم عنا ذنوبنا»
 أى خلصنا من عقوبتها . وقال أبو إسحاق الزجاج: قرأت على محمد بن يزيد عن الخليل:
 التحيص التخليص . يقال: مَحْصَه [يَحْصِه] مَحْصًا إذا خلصه؛ فالمعنى عليه لينتلي المؤمنين
 ليُشَبِّههم ويخلصهم من ذنوبهم . (وَيَمَحِّقُ الْكَافِرِينَ) أى يستأصلهم بالهلاك .

قوله تعالى: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا
 مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ (١١١)

«أم» بمعنى بل . وقيل: الميم زائدة، والمعنى أحسبتم يا من انهمز يوم أحد أن تدخلوا الجنة
 كما دخل الذين قُتِلُوا وصبروا على ألم الجراح والقتل من غير أن تَسْلُكُوا طريقهم وتصبروا
 صبرهم لا؛ حتى (يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ) أى عِلْمُ شهادة حتى يقع عليه الجزاء . والمعنى:
 ولم تجاهدوا فيعلم ذلك منكم؛ فلما بمعنى لم . وفرق سيبويه بين «لم» و«لما» ، فزعم أن
 «لم يفعل» نفي فعل، وأن «لما يفعل» نفي قد فعل . (وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ) منصوب
 بإضمار أن؛ عن الخليل . وقرأ الحسن ويحيى بن يعمر «يَعْلَمُ الصَّابِرِينَ» بالجزم على النسخ . وقرأ
 بالرفع على القطع؛ أى وهو يعلم . وروى هذه القراءة عبد الوارث عن أبي عمرو . وقال الزجاج:
 الواو هنا بمعنى حتى ، أى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم حتى يعلم صبرهم كما تقدم أنفا .
 قوله تعالى: وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ
 رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (١١٢)

قوله تعالى: (وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ) أى الشهادة من قبل أن تلقوه .
 وقرأ الأعمش «مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ» أى من قبل القتل . وقيل: من قبل أن تلقوا
 أسباب الموت؛ وذلك أن كثيرا ممن لم يحضروا بدرا كانوا يَتَمَنَّوْنَ يوما يكون فيه قتال ،

فلما كان يوم أحد انهزموا ، وكان منهم من تجلّد حتى قُتل ، ومنهم أنس بن النضر عم أنس بن مالك ، فإنه قال لما انكشف المسلمون : اللهم إني أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء ، وبأشر القتال وقال : إياها إنها ربح الجنة ! إني لأجدها ، ومضى حتى استشهد . قال أنس : فما عرفناه إلا ببنايه ووجدناه فيه وضعا وثمانين جراحة . وفيه وفي أمثاله نزل « رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ » . فالآية عتاب في حق من انهزم ، لاسيما وكان منهم حمّل النبي صلى الله عليه وسلم على الخروج من المدينة ، وسياق . وتمي الموت يرجع من المسلمين إلى تمتي الشهادة المبينة على الثبات والصبر على الجهاد ، لا إلى قتل الكفار لهم ؛ لأنه معصية وكفر ولا يجوز إرادة المعصية ، وعلى هذا يحمل سؤال المسلمين من الله أن يرزقهم الشهادة ، فيسألون الصبر على الجهاد وإن أدى إلى القتل .

قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » قال الأخفش : هو تكرير بمعنى التأكيد لقوله : « فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ » مثل « وَلَا طَائِرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ » . وقيل : معناه وأتم بصراء ليس في أعينكم علل ؛ [كما] تقول : قد رأيت كذا وكذا وليس في عينك علة ، أي قد رأيت رؤيته حقيقة ؛ وهذا راجع إلى معنى التوكيد . وقال بعضهم : « وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » إلى محمد صلى الله عليه وسلم . وفي الآية إضمار ، أي فقد رأيتموه وأتم تنظرون فلم انهزمتم ؟ .

قوله تعالى : « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَا يَافِقُونَ » . مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْفَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — روى أنها نزلت بسبب انهزام المسلمين يوم أحد حين صاح الشيطان : قد قتل محمد . قال عطية العوفي : فقال بعض الناس : قد أصيب محمد فأعطوهم بأيديكم فإنما هم إخوانكم . وقال بعضهم : إن كان محمد قد أصيب ألا تمضون على ما مضى عليه نبيكم حتى

تلحقوا به ؛ فانزل الله تعالى في ذلك ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ إلى قوله : « فَأَنَّا نَهُمُّ اللَّهُ تَوَّابٌ الدُّنْيَا » . وما نافية ، وما بعدها ابتداء وخبر ، وبطل عمل « ما » .
 وقرأ ابن عباس « قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ رُسُلٌ » بغير أَلِف ولا يَم . فأعلم الله تعالى في هذه الآية أن الرسل ليست بباقية في قومها أبداً ، وأنه يجب التمسك بما أتت به الرسل وإن فُقد الرسول بموت أو قتل . وأكرم نبيه صلى الله عليه وسلم [وصفيه] ^(١) بِأَسْمَيْنِ مُشْتَقَيْنِ مِنْ اسْمِهِ : مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ ، تقول العرب : رجلٌ مُحْمَدٌ وَمُحَمَّدٌ إذا كثرت خصاله المحمودة ، قال الشاعر :
 • إلى الماحِدِ الْقَرْمِ الْجَوَادِ مُحَمَّدٍ ^(٢) .

وقد مضى هذا في الفاتحة . وقال عباس بن مرداس ^(٣) :

يا خاتِمَ النَّبِيَّاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ • بالخَيْرِ كُلِّ هُدَى السَّبِيلِ هَذَا
 إِنَّ إِلَهَ بَنِي عَلَيْكَ حَبَّةٌ • فِي خَلْقِهِ وَمُحَمَّدًا تَمَّاكَ ^(٤)

فهذه الآية من تِئمة العتاب مع المنهزمين ، أى لم يكن لهم الانتهزام وإن قتل محمدٌ ، والنبوة لا تدرأ الموت ، والأديان لا تزول بموت الأنبياء . والله أعلم .

الثانية — هذه الآية أدل دليل على شجاعة الصديق وجرأته ، فإن الشجاعة والجرأة حدتهما ثبوت القلب عند حلول المصائب ، ولا مصيبة أعظم من موت النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم بيانه في « البقرة » ^(٥) فظهرت عنده شجاعته وعلمه . قال الناس : لم يميت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم عمر ، وخرس عثمان ، واستخفى علي ، واضطرب الأمر فكشفه الصديق بهذه الآية حين قدومه من مسكنه بالسنع ، الحديث ؛ كذا في البخارى . وفي سنن ابن ماجه عن عائشة قالت : « لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر عند أمرأته ابنة خاتمة خارجة بالعوالى ، فحملوا يقولون : لم يميت النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو بعض ما كان يأخذه عند

(١) في ب و ه . (٢) هذا مجزيت للأعشى ، صدره : • إليك أيت العن كان كلامها •

والذى في الديوان : الماحِدِ العرع . كذا في ب و د و ه . وفرع كل شئ . : أعلاه . (٣) راجع ج ١ ص ١٣٢

(٤) في د ، واللسان : ثم ولم يعرف هذا في اللغة . والأصول بنى . (٥) راجع ج ٢ ص ١٧٦

(٦) السنع (بضم أؤله وسكون التون وقد تضم) : موضع بوالى المدينة ، وهى منازل بنى الحارث بن الخزرج ، بينها وبين منزل النبي صلى الله عليه وسلم ميل .

الوحى . فجاء أبو بكر فكشف عن وجهه وقبل بين عينيه وقال : أنت أكرم من أن يميتك ! مرتين ، قد والله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر في ناحية المسجد يقول : والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يموت حتى يقطع أيدي أناس من المنافقين كثير وأرجلهم . فقام أبو بكر فصعد المنبر فقال : من كان يعبد الله فإن الله حي لم يميت ، ومن كان يعبد عما فإن عما قد مات ، « وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَلْقَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَتَقَلَّبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » . قال عمر : « فلكتأني لم أقرأها إلا يومئذ » . ورجع عن مقالته التي قالها فيها ذكر الوائلي أبو نصر عبيد الله في كتابه الإبانة : عن أنس بن مالك أنه سمع عمر بن الخطاب حين بويج أبو بكر في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوى على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تشهد قبل أبي بكر فقال : أما بعد فإني قلت لكم أمس مقالة وإنما لم تكن كما قلت ، وإني والله ما وجدت المقالة التي قلت لكم في كتاب أنزله الله ولا في عهد عهده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكنني كنت أرجو أن يعيش رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا — يريد أن يقول حتى يكون آخرنا موتا — فأخثار الله عز وجل لرسوله الذي عنده على الذي عندكم ، وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسوله نخذوا به تهنّدوا لما هدى له رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الوائلي أبو نصر : المقالة التي قالها ثم رجع عنها هي « أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يميت ولن يموت حتى يقطع أيدي رجال وأرجلهم » وكان قال ذلك لعظيم ما ورد عليه ، وخشي الفتنة وظهور المنافقين ، فلما شاهد قوة يقين الصديق الأكبر أبي بكر ، وتفوّقه بقول الله عز وجل : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » وقوله : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » وما قاله ذلك اليوم — تَبَّهَ وَتَبَّتْ وقال : كأني لم أسمع بالآية إلا من أبي بكر . وخرج الناس يتلوها في سبك المدينة ، كأنها لم تنزل قط إلا ذلك اليوم . ومات صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين بلا اختلاف ، في وقت دخوله المدينة في هجرته حين اشتدّ الضحاء ، ودفن يوم الثلاثاء ، وقيل ليلة الأربعاء . وقالت صفية بنت عبد المطلب ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا • وكنت بنا برًا ولم تك جافيا
 وكنت رحيمًا هاديا ومعلمًا • لبيك عليك اليوم من كان بايكا
 لعمرك ما أبقى النبي لفقده • ولكن لما أخشى من المخرج آتيا
 كأنّ على قلبي لذكر محمد • وما خفت من بعد النبي المكروبيا
 أناطم صلى الله رب محمد • على جدّتي أمي بيثرب تأويا
 فدى رسول الله أمي وخالتي • وعمي وآبائي ونفسي وماييا
 صدقت وبلغت الرسالة صادقًا • ومتّ صليب العود أبلغ صافيا
 فلو أن رب الناس أبى نينا • سعيدنا، ولكن أمره كان ماضيا
 عليك من الله السلام تحية • وأدخلت جنات من العدن راضيا
 أرى حسنًا أيمته وتركته • يئسني ويدعو جده اليوم ناعيا

فإن قيل وهي :

الثالثة — فلم أجد دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال لأهل بيت أنخروا دفن
 ميتهم : ”عجلوا دفن جيفتكم ولا تؤخروها“ . فالجواب من ثلاثة أوجه : الأول — ما ذكرناه
 من عدم اتفاهم على موته . الثاني — لأنهم لا يعلمون حيث يدفنون . قال قوم في البقيع ،
 وقال آخرون في المسجد ، وقال قوم : يحبس حتى يحمل إلى أبيه إبراهيم . حتى قال العالم
 الأكبر^(٢) : سمعته يقول : ”ما دفن نبي إلا حيث يموت“ ذكره ابن ماجه والموطأ وغيرهما .
 الثالث — أنهم اشتغلوا بالخلاف الذي وقع بين المهاجرين والأنصار في البيعة ، فنظروا فيها
 حتى استتب الأمر وانتظم الشمل واستوثقت^(٣) الحال ، واستقرت الخلافة في نصابها فبايعوا
 أبا بكر ، ثم بايعوه من الغد بيعة أخرى عن ملائمتهم ورضاء ، فكشف الله به الكرب عن أهل
 الردة ، وقام به الدين ، والحمد لله رب العالمين . ثم رجعوا بعد ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 فنظروا في دفنه وغسلوه وكفّنوه . والله أعلم .

(١) في جوب ود : ناعيا . (٢) يريد به أبا بكر رضي الله عنه . (٣) في ٥ : استوثقت .

الرابعة - واختلف هل صَلَّى عليه أم لا ، فمنهم من قال : لم يصلَّ عليه أحدٌ ، وإنما وقف كل واحد يدعو ، لأنه كان أشرف من أن يُصَلَّى عليه . وقال ابن العرقى : وهذا كلام ضعيف ؛ لأن السنة تقام بالصلاة عليه في الجنة ، كما تقام بالصلاة عليه في الدعاء ، فيقول : اللهم صل على عبدك إلى يوم القيامة ، وذلك منفعة لنا . وقيل : لم يصلَّ عليه ؛ لأنه لم يكن هناك إمام . وهذا ضعيف ؛ لأن الذي كان يقيم بهم الصلاة الفريضة هو الذي كان يؤمُّهم في الصلاة . وقيل : صَلَّى عليه الناس أفاضالاً ؛ لأنه كان آخر العهد به ، فأرادوا أن يأخذ كل أحد بركته مخصوصا دون أن يكون فيها تابعا لغيره . والله أعلم بصحة ذلك .

قلت : قد خرج ابن ماجه بإسناد حسن بل صحيح من حديث ابن عباس وفيه : فلما فرغوا من جهازه يوم الثلاثاء وُضع على سريره في بيته ، ثم دخل الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلوا^(١) يصلُّون عليه ، حتى إذا فرغوا أدخلوا النساء ، حتى إذا فرغن أدخلوا الصبيان ، ولم يؤمَّ الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدٌ . خرجه عن نصر ابن على الجهضمي أنبأنا وهب بن جرير حدثنا أبي عن محمد بن إسماعيل قال حدثني حسين ابن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس ، الحديث بطوله .

الخامسة - في تغيير الحال بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ، عن أنس قال : لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء منها كل شيء ، فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء ، وما تفضنا عن النبي صلى الله عليه وسلم الأيدي حتى أنكروا قلوبنا . أخرجه ابن ماجه ، وقال : حدثنا محمد بن بشر أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : كنا نتقي الكلام والأنبساط إلى نساءنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مخافة أن ينزل فينا القرآن ، فلما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمنا . وأسند عن أم سلمة بنت أبي أمية زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت^(٢) : كان الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام المصلِّي [يصلِّي] لم يعدَّ بصر^(٣)

(١) أرسلوا : أوجابوا وفرقا متقطعة بعضهم يتلو بعضا ؛ واحدهم رسل ، بفتح الراء والسين .

(٢) زيادة عن ابن ماجه .

أحدهم موضع قدميه، فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو بكر، فكان الناس إذا قام أحدهم يصلى لم يعدُّ بصر أحدهم موضع جبينه، فتوفى أبو بكر وكان عمر، فكان الناس إذا قام أحدهم يصلى لم يعدُّ بصر أحدهم موضع القبلة، فكان عثمان بن عفان فكانت الفتنة فقلعت الناس في الصلاة يمينا وشمالا .

قوله تعالى : ﴿ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أُنْقِلْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾ « أفإن مات » شرط، « أو قتل » عطف عليه، والجواب « أُنْقِلْتُمْ » . ودخل حرف الاستفهام على حرف الجزاء لأن الشرط قد انعقد به وصار جملة واحدة وخبرا واحدا . والمعنى : أفتقبلون على أعقابكم إن مات أو قُتل؟ وكذلك كل استفهام دخل على حرف الجزاء ؛ فإنه في غير موضعه ، وموضعه أن يكون قبل جواب الشرط . وقوله « أُنْقِلْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ » تمثيل ، ومعناه ارتددتم كفارا بعد إيمانكم ، قاله فتادة وغيره . ويقال لمن عاد إلى ما كان عليه : انقلب على عقبيه . ومنه « نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ »^(١) . وقيل : المراد بالانقلاب هنا الانهزام ، فهو حقيقة لا مجاز . وقيل : المعنى فعلتم فعل المرتدين وإن لم تكن ردةً .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَنُيَضِرَنَّ اللَّهُ شَيْئًا ﴾ بل يضر نفسه ويعرضها للعقاب بسبب المخالفة ، والله تعالى لاتنفعه الطاعة ولا تضره المعصية لغناه . ﴿ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ ، أى الذين صبروا واجاهدوا واستشهدوا . وجاء « وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ » بعد قوله : « فَلَنُيَضِرَنَّ اللَّهُ شَيْئًا » فهو اتصال وعيد بوعيد .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَجَلًّا^ج وَمَنْ يُرِذْ ثَوَابُ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِذْ ثَوَابُ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ١١٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُوَجَلًّا ﴾ هذا حص على الجهاد ، وإعلام أن الموت لابد منه وأن كل إنسان مقتول أو غير مقتول ميت إذا بلغ أجله المكتوب له ؛ لأن معنى « مُوَجَلًّا » إلى أجل . ومعنى « بِإِذْنِ اللَّهِ » بقضاء الله وقدره . و « كِتَابًا » نصب على المصدر ، أى كتب الله كتابا مُوَجَلًّا . وأجل الموت هو الوقت الذى

في معلومه سبحانه ، أن روح الحى تفارق جسده ، ومتى قُتل العبد علمنا أن ذلك أجله . ولا يصح أن يقال : لو لم يقتل لعاش . والدليل على قوله : « كَابًا مُؤَجَّلًا » « إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ^(١) » « إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ » « لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » . والمعتزلى يقول : ينقدم الأجل ويتأخر ، وأن من قتل فإنما يهلك قبل أجله ، وكذلك كل ما ذبح من الحيوان كان هلاكه قبل أجله ؛ لأنه يجب على القاتل الضمان والدية . وقد بين الله تعالى في هذه الآية أنه لا تهلك نفس قبل أجلها . وسيأتى لهذا مزيد بيان في « الأعراف » ^(٢) إن شاء الله تعالى . وفيه دليل على كتب العلم وتدوينه . وسيأتى بيانه في « طه » عند قوله : « قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ ^(٣) » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا » (بمعنى الغنيمة . نزلت في الذين تركوا المركز طلبا للغنيمة . وقيل : هى عامة فى كل من أراد الدنيا دون الآخرة ؛ والمعنى نُؤْتِهِ مِنْهَا ما قُسم له . وفى التنزيل : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ^(٤) » . « وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا » أى نُؤْتِهِ جزاء عمله ، على ما وصف الله تعالى من تضعيف الحسنات لمن يشاء . وقيل : المراد منها عبد الله بن جبر ومن لزم المركز معه حتى قتلوا . « وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ » أى نُؤْتِيهِمُ الثَّوَابَ الأبدى جزاء لهم على ترك الانهزام ، فهو تأكيد لما تقدم من إيتاء مزيد الآخرة . وقيل : « وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ » من الرزق فى الدنيا لئلا يتوهم أن الشاكر يحرم ما قُسم له مما يناله الكافر .

قوله تعالى : « وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِيشُونَ كَثِيرٌ قَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا أَسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ^(٥) » وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ^(٦) »

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٢ ج ١٢ ص ٢٢٧ ج ٩ ص ٢٢٧

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٢ (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٣٥ (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٣٥ (٥) فى دوحه : بهذا .

قوله تعالى : (وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ ^(١)) قال الزهري : صاح الشيطان يوم أُحُد : قتل محمد ، فانهزم جماعة من المسلمين . قال كعب بن مالك : فكننت أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رأيت عينه من تحت المغفر ترهران ، فناديت بأعلى صوتي : هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأومأ إلى أن اسكت ، فأنزل الله عز وجل : « وَكَانَ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا » الآية . و « كَانِ » بمعنى كَمْ . قال الخليل وسيبويه : هي أى دخلت عليها كاف التشبيه وبنيت معها فصار في الكلام معنى كم وصورت في المصحف نونا لأنها كلمة نقلت عن أصلها فُتِرَ لفظها لتغير معناها ، ثم كثر استعمالها فتلعبت بها العرب وتصرفت فيها بالقلب والحذف ، فحصل فيها لغات أربع قُرِئَ بها . وقرأ ابن كثير « وَكَانِ » مثل وَكَانَ ، على وزن فاعل ، وأصله كَنَى فقلبت الياء ألفا ، كما قلبت في يَأْس فقبل ياء سُ ، قال الشاعر :

وَكَانِ بِالْأَبَاطِحِ مِنْ صَدِيقٍ * بَرَانِي لَوْ أَصِبتُ هُوَ الْمُصَابَا

وقال آخر :

وَكَانِ رَدَدْنَا عَنْكُمْ مِنْ مُدَجِّجٍ * يَجِيءُ أَمَامَ الرُّكْبِ يَرْدِي مَقْتَا ^(٢)

وقال آخر :

وَكَانِ فِي الْمَعَاثِيرِ مِنْ أَنَاسٍ * أَخْوَمُ فَوْقَهُمْ وَمُمْ كِرَامُ ^(٣)

وقرأ ابن محيصن « وَكَانِ » مهموزا مقصورا مثل وَكَانَ ، وهو من كَانِ حذفت ألفه . وعنه أيضا « وَكَانِ » مثل وَكَانَ وهو مقلوب كَنَى المخفف . وقرأ الباقر « كَانِ » بالتشديد مثل كَعَيْن وهو الأصل ، قال الشاعر :

كَانِ مِنْ أَنَاسٍ لَمْ يَزَالُوا * أَخْوَمُ فَوْقَهُمْ وَمُمْ كِرَامُ

(١) قراءة نافع . (٢) في أو - : ظلت . (٣) القلب في ذلك على لغة من يقلب حرف العلة الساكن المقترن ما قبله ألفا ، وهي لغة بلعازث بن كعب وخنم وزيد وقبائل من النين ، كما ذكره الواحدى في وسيطه في تفسير قوله تعالى : « إِنَّ هَذَانِ لَسَارِحَانِ » . (٤) يردى : يمشى الرديان (بالتحريك) وهو ضرب من المشى فيه تبحر . والمقنع : الذى تقنع بالسلاح ؛ كالبيضة والمنفر . (٥) في البحر : المعاصر .

وقال آخر :

كَأَيِّنْ أَبَدْنَا مِنْ عَدُوِّ عِزَّنَا * وَكَأَيِّنْ أَجْرْنَا مِنْ ضَعِيفٍ وَخَائِفٍ

جُمع بين لفتين : كَأَيِّنْ وَكَأَيِّنْ ، ولغة خامسة كَيِّئِنْ مثل كَيِّئِنْ ، وكأنه مخفف من كَيِّئْ مقلوب كَأَيِّنْ . ولم يذكر الجوهرى غير لفتين : كَأَيِّنْ مثل كَأَيِّنْ ، وكَأَيِّنْ مثل كَيِّئِنْ ؛ تقول كَأَيِّنْ رجلا لقيتُ ؛ بنصب ما بعد كَأَيِّنْ على التمييز . وتقول أيضا : كَأَيِّنْ مِنْ رجل لقيت ؛ وإدخال مِنْ بعد كَأَيِّنْ أكثر من النصب بها وأجود . وبكأَيِّنْ تباع هذا الثوب ؟ أى بكم تباع ؛ قال ذو الرمة :

وَكَأَيِّنْ دَعَرْنَا مِنْ مَهَاةٍ وَرَامِحٍ * بِلَادُ الْعِدَا لَيْسَتْ لَهُ بِلَادُ

قال النحاس : ووقف أبو عمرو « وَكَأَيِّنْ » بغير نون ؛ لأنه تنوين . وروى ذلك سَوْرَةُ ابن المبارك عن الكسائي . ووقف الباقر بن النون اتباعا لخط المصحف . ومعنى الآية تشجيع المؤمنين ، والأمر بالافتداء بمن تقدم من خيار أتباع الأنبياء ؛ أى كثير من الأنبياء قُتِلَ معه رِبِّيُّون كثير ، أو كثير من الأنبياء قُتِلُوا فما أرتد أمهم ؛ قولان : الأول للحسن وسعيد بن جبير . قال الحسن : ما قُتِلَ نبي في حرب قط . وقال ابن جبير : ما سمعنا أن نبيا قتل في القتال . والثاني عن قتادة وعكرمة . والوقف — على هذا القول — على « قُتِلَ » جائز ، وهى قراءة نافع وابن جبير وأبى عمرو ويعقوب . وهى قراءة ابن عباس وأختارها أبو حاتم . وفيه وجهان : أحدهما أن يكون « قُتِلَ » واقعا على النبي وحده ، وحينئذ يكون تمام الكلام عند قوله « قُتِلَ » ويكون فى الكلام إضمار ، أى ومعه رِبِّيُّون كثير ؛ كما يقال : قُتِلَ الأمير معه جيش عظيم ، أى ومعه جيش . وخرجتُ معى تجارة ؛ أى ومعى . الوجه الثانى أن يكون القتل نال النبي ومن معه من الرِبِّيِّين ، ويكون وجه الكلام قُتِلَ بعض من كان معه ؛ تقول العرب : قُتِلَ بنى تميم وبنى سليم ، وإنما قُتِلُوا بعضهم . ويكون قوله « فَأَمْ وَهَنُوا » راجعا إلى من بقى منهم . قلت : وهذا القول أشبه بنزول الآية وأنسب ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتل ، وقُتِلَ معه جماعة من أصحابه . وقرأ الكوفيون وابن عامر « قَاتِلَ » وهى قراءة

(١) كذا فى الأصول المهاة : البقرة الوحشية . والراح : النور الوحشى ؛ لأن قرنه بمنزلة الرمح فهو راح ؛ والمعنى لا يقم مع الإنسان فى مكان . الذى فى ديوانه : « بلاد الورى ليست له بلاد » .

ابن مسعود ، واختارها أبو عبيد وقال . إن الله إذا حَمِدَ من قاتل كان من قُتِلَ داخلًا فيه ، وإذا حَمِدَ من قُتِلَ لم يدخل فيه غيرهم ، فقاتل أعم وأمدح . و « الرُّبُيُون » بكسر الراء قراءة الجمهور . وقراءة على رضى الله عنه بضمها . وابن عباس بفتحها ، ثلاث لغات . والرُّبُيُون الجماعات الكثيرة ، عن مجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة ، واحدهم رُبَيٌّْ بضم لراء وكسر هاء ، منسوب إلى الرُّبَّة بكسر الراء أيضا وضمها ، وهى الجماعة . وقال عبد الله بن مسعود : الرُّبُيُون الألوף الكثيرة . وقال ابن زيد : الرُّبُيُون الأتباع . والأوّل أعرف فى اللغة ؛ ومنه يقال للفرقة التى تجمع فيها القِداح : رِبَّةٌ ورِبَّةٌ . والرَّبَاب قبائل تجمعت . وقال أَبَان بن ثعلب : الرُّبَى عشرة آلاف . وقال الحسن : هم العلماء الصُّبَر . ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع والسدى : الجمع الكثير ؛ قال حسان :

وَإِذَا مَعَشَرٌ تَجَافَوْا عَنِ الْحَا * فَقُتِلْنَا عَلَيْهِمُ رُبَيًّْا

وقال الزجاج : هاهنا قراءتان « رُبَيْيُون » بضم الراء « ورُبَيْيُون » بكسر الراء ؛ أما الرُّبُيُون (بالضم) : الجماعات الكثيرة . ويقال : عشرة آلاف . قلت : وقد روى عن ابن عباس « رُبَيْيُون » بفتح الراء منسوب إلى الرب . قال الخليل : الرُّبَى الواحد من العباد الذين صبروا مع الأنبياء . وهم الربانيون نسبوا إلى التَّالُّه والعبادة ومعرفه الرُّبُوبِيَّة لله تعالى . والله أعلم . قوله تعالى : ﴿ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ « وَهَنُوا » أى ضَعُفُوا ، وقد تقدم والوهن : انكسار الجَدِّ بالخوف . وقرا الحسن وأبو السَّهَّال « وَهِنُوا » بكسر الهاء وضمها ، لغتان عن أبى زيد . وهن الشيء يَهِنُ وهنا . وأوهنته أنا وأوهنته ضعفته . والواهنة : أسفل الأضلاع وقصَّارها .^(١) والوهن من الإيل : الكثيف . والوهن : ساعة تضى من الليل ، وكذلك الموهن . وأوهنا صِرْنَا فى تلك الساعة ؛ أى ما وهنوا لقتل نبيهم ، أو لقتل من قُتِلَ منهم ، أى ما وهن باقِيهم ؛ لخذف المضاف . ﴿ وَمَا ضَعُفُوا ﴾ أى عن عدوهم . ﴿ وَمَا اسْتَكُنُوا ﴾ أى إلى أصابهم فى الجهاد . والاستكانة : الذَّلَّة والخضوع ؛ وأصلها « اسْتَكُنُوا » على ائتملوا ؛ فَأُشِيعَتْ فتحة الكاف فتولدت منها أَلْفٌ . ومن جعلها من الكَوْن فهى استغفلوا ؛ والأوّل

(١) الواهنة : الضعيف وهى أسفل الأضلاع . (٢) كذا فى دوالسان ، وفى « و ا و - » ضربنا .

أشبه بمعنى الآية . وقُرئ « فَا وَهَنُوا وَمَا ضَعُفُوا » بإسكان الهاء والعين . وحكى الكسائي « ضَعُفُوا » بفتح العين . ثم أخبر تعالى عنهم بعد أن قُتل منهم أو قتل نبيهم بأنهم صبروا ولم يَفْزُوا ووَطَنُوا أنفسهم على الموت ، واستغفروا ليكون موتهم على التوبة من الذنوب إن رُزِقُوا الشهادة ، ودعوا في الثبات حتى لا ينهزموا ، وبالنصر على أعدائهم . وخصّصوا الأقدام بالثبات دون غيرها من الجوارح لأن الاعتماد عليها . يقول : فهلا فعلتم وقلمتم مثل ذلك يا أصحاب محمد؟ فأجاب دعاءهم وأعطاهم النصر والظفر والغميمة في الدنيا والمغفرة في الآخرة إذا صاروا إليها . وهكذا يفعل الله مع عباده المخلصين الثائنين الصادقين الناصرين لدينه ، الثابتين عند لقاء عدوه بوعده الحق ، وقوله الصدق . (**وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ**)
يعنى الصابرين على الجهاد . وقرأ بعضهم « وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ » بالرفع ؛ جمل القول أسما لكان ؛ فيكون معناه وما كان قولهم إلا قولهم : (**رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا**) ومن قرأ بالنصب جعل القول خبر كان . واسمها « **إِلَّا أَنْ قَالُوا** » . « **رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا** » يعنى الصفائر (**وَأَسْرَافَنَا**) يعنى الكثر . والإسراف : الإفراط فى الشيء ، ومجاورة الحد . وفى صحيح مسلم عن أبى موسى الأشعرى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو بهذا الدعاء " اللهم اغفرلى خطيئتي وجهلى وإسرافي فى أمرى وما أنت أعلم به منى " وذكر الحديث . فعلى الإنسان أن يستعمل ما فى كتاب الله وصحيح السنة من الدعاء ويدع ما سواه ، ولا يقول اختار كذا ؛ فإن الله تعالى قد اختار لنبىه وأوليائه وعلمهم كيف يدعون .

قوله تعالى : **فَعَاثَنَهُمُ اللَّهُ قَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** ﴿١١٥﴾

قوله تعالى : (**فَاعَاثَهُمُ اللَّهُ**) أى أعطاهم (**قَوَابَ الدُّنْيَا**) ، يعنى النصر والظفر على مدوهم . (**وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ**) يعنى الجنة . وقرأ المجدرى « **فَاعَاثَهُمُ اللَّهُ** » من الثواب . (**وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ**) تقدم .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِبِعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرَدُّكُمْ عَلَىٰ
 أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ ٱللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّصِيرِينَ ﴿١٥٠﴾

لما أمر الله تعالى بالافتداء بمن تقدم من أنصار الأنبياء حذر طاعة الكافرين ؛ يعنى
 مشرك العرب : أباسفيان وأصحابه . وقيل : اليهود والنصارى . وقال على رضى الله عنه :
 يعنى المنافقين فى قولهم للؤمنين عند الهزيمة : ارجعوا الى دين آبائكم . (يُرَدُّكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ)
 أى الى الكفر . (فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ) أى فترجعوا مغبونين . ثم قال : (بَلِ ٱللَّهُ مَوْلَاكُمْ)
 أى مُتَوَلَّىٰ نصركم وحفظكم إن أطيعتموه . وقُرئ « بَلِ ٱللَّهُ » بالنصب ، على تقدير
 بل وأطيعوا الله مولاكم .

قوله تعالى : سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِٱللَّهِ
 مَا لَمْ يُنَزَّل بِهِ سُلْطَانٌ وَمَأْوَهُمُ ٱلنَّارُ وَيُسْ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾
 نظيره « وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ » . وقرأ ابن عامر والكسائى « الرُّعْبَ » بضم العين ؛
 وهما لغتان . والرُّعْبُ : الخوف ؛ يقال : رَعِبَتْ رُجْبًا ورُجْبًا ، فهو مَرْعُوبٌ . ويجوز أن يكون
 الرُّعْبُ مصدرًا ، والرُّعْبُ الأسم . وأصله من المَلَأَ ؛ يقال : سَبَّلَ راعب يملأ الوادى .
 ورعبت الحوض ملاءته . والمعنى : سَنَمَلَأ قُلُوبَ ٱلْمُشْرِكِينَ خوفًا وفزعًا . وقرأ السخيتاني
 « سَنُلْقِي » بالياء ، والباقون بنون العظمة . قال السدى وغيره : لما أرتحل أبو سفيان
 والمشركون يوم أحد متوجهين الى مكة انطلقوا حتى إذا كانوا ببعض الطريق ندموا وقالوا :
 بُئْسَ مَا صَنَعْنَا ! قتلناهم حتى إذا لم يبق منهم إلا الشريد تركناهم ، ارجعوا فاستأصلوهم ؛ فلما
 عزموا على ذلك ألقى الله فى قلوبهم الرعب حتى رجعوا عما هموا به . والإلقاء يستعمل
 حقيقة فى الأجسام ؛ قال الله تعالى : « وَٱلَّذِى ٱلْأَلْوَابُ » « فَٱلْقَوَا حِبَالَهُمْ وَعِصَمِهِمْ » « فَٱلَّذِى
 مُوسَىٰ عَصَاهُ » . قال الشاعر :

• فَٱلْقَتْ عَصَاهَا وَٱسْتَقَرَّ بِهَا النُّوَى •

(١) راجع ج ١٨ ص ٣ (٢) فى دويرة : الكافرين . (٣) فى د : الشديد .

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٨٨ ٢٥٦ و ١٢ ص ٩٧

ثم قد يستعمل مجازا كما في هذه الآية، وقوله : « وَالْقَبْتُ عَلَيْكَ حَبَّةً مِنْى » ^(١) . وألقى عليك مسألة .

قوله تعالى : (يَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ) تعليل ؛ أى كان سبب إلقاء الرعب في قلوبهم إشراكهم ؛ فالصدر . ويقال : أشرك به أى عدل به غيره ليجعله شريكا .

قوله تعالى : (مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا) حجة وبيان ، وعدوا وبرهاناً ؛ ومن هذا قيل للوالى سلطان ؛ لأنه حجة الله عز وجل في الأرض . ويقال : إنه مأخوذ من السليط وهو ما يضاء به السراج ، وهو دُهنُ السَّميم ؛ قال امرؤ القيس :

• أَمَالُ السَّليطِ بِالذُّبَالِ الْمُفْتَلِ ^(٢) •

فالسلطان يُستضاء به في إظهار الحق ووقع الباطل . وقيل السليط الحديد . والسلطة الحدة . والسلطة من التسليط وهو القهر ؛ والسلطان من ذلك ، فالنون زائدة . فأصل السلطان القوة ، فإنه يقهر بها كما يقهر بالسلطان . والسليطة المرأة الصَّحابة . والسليط الرجل الفصيح اللسان . ومعنى هذا أنه لم تثبت عبادة الأوثان في شيء من الملل ، ولم يدل عقل على جواز ذلك . ثم أخبر تعالى عن مصيرهم ومرجعهم فقال : (وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ) ثم ذقه فقال : (وَيُسَوَّى الظَّالِمِينَ) والمتوى : المكان الذي يقام فيه ؛ يقال : توى يشوى نواء . والمأوى : كل مكان يرجع إليه شيء ليلا أو نهاراً .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا يُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٦﴾

قال محمد بن كعب القرطبي : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بعد أحد وقد أصيبوا قال بعضهم لبعض : من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر ! فزلزل هذه الآية . وذلك أنهم قتلوا صاحب لواء المشركين وسبعة نفر منهم بعده على اللواء ، وكان

(١) راجع ج ١١ ص ١٩٦ (٢) في الأصول : أهان ؛ والذي أتيناه هو ما في الديوان وكتب اللغة .

الظفر ابتداءً للمسلمين غير أنهم اشتغلوا بالغنيمة، وترك بعض الرماة أيضاً مراكزهم طلباً للغنيمة فكان ذلك سبب الهزيمة . روى البخارى عن البراء بن عازب قال : لما كان يوم أُحُدٍ ولقينا المشركين اجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أناساً من الرماة وأمر عليهم عبد الله ابن جبير وقال لهم : " لا تبرحوا من مكانكم [إن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا^(١)] وإن رأيتموه قد ظهروا علينا فلا تُعينونا عليهم " قال : فلما التقى القوم وهزم منهم المسلمون حتى نظرنا إلى النساء يَتَسَدَّدْنَ في الجبل ، وقد رفعن عن سُوقِهِنَّ قد بدت خلاخلهن بفعلوا يقولون : الغنيمة الغنيمة . فقال لهم عبد الله : أمهلوا ! أما عهد إليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تبرحوا ، فأنطلقوا فلما أتوهم صرف الله وجوههم وقُتِل من المسلمين سبعون رجلاً . ثم إن أبا سفيان بن حرب أشرف علينا وهو في نَشِيرٍ فقال : أفي القوم عهدٌ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تُجيبوه " حتى قالما ثلاثاً . ثم قال : أفي القوم ابن أبي حنيفة ؟ ثلاثاً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تُجيبوه " ثم قال : أفي القوم عمر [بن الخطاب]^(٢) ؟ ثلاثاً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تُجيبوه " ثم التفت إلى أصحابه فقال : أما هؤلاء فقد قتلوا . فلم يملك عمر رضي الله عنه نفسه دون أن قال : كذبت يا عدو الله ! قد أبى الله لك من يُخزيك به . فقال : أعل هبل ، مرتين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أجيبوه " فقالوا : ما نقول يا رسول الله ؟ قال " قولوا لله أعلّ وأجل " . قال أبو سفيان : لنا العزى ولا عُزَى لكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أجيبوه " . قالوا : ما نقول يا رسول الله ؟ قال : قولوا " الله مولانا ولا مولى لكم " . قال أبو سفيان : يوم يُؤم بدير ، والحرب بحال ، أما إنكم ستجدون في القوم مثلاً لم أسر بها ولم تُسَوْنِي . وفي البخارى ومسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماله يوم أُحُدٍ رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد القتال . وفي رواية عن سعد : عليهما ثياب بيض ما رأيتهما قبل ولا بعد . يعنى جبريل وميكائيل . وفي رواية أخرى : يقاتلان عن رسول الله

(١) زيادة عن صحيح البخارى . والذي فيه : « لا تبرحوا إن رأيتمونا » . (٢) أى يسرعن المني .

(٣) في جرود . (٤) أى أظهر دينك ، أوزد علواً ، أو لرفع أمرك ويزدريك فقد غلبت .

(٥) العزى : اسم صنم لقريش .

صلى الله عليه وسلم أشد القتال ما رأيتهما قبل ذلك اليوم ولا بعده . وعن مجاهد قال :
لم تقاتل الملائكة معهم يومئذ ، ولا قبله ولا بعده إلا يوم بدر . قال البيهقي : إنما أراد مجاهد
أنهم لم يقاتلوا يوم أحد عن القوم حين عصوا الرسول ولم يصبروا على ما أمرهم به . وعن
عروة بن الزبير قال : وكان الله عز وجل وعدهم على الصبر والتقوى أن يُدِّمَهُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ
من الملائكة مسؤمين : وكان قد فعل ؛ فلما عصوا أمر الرسول وتركوا مصافهم وترك الرماة
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم ألا يرحوا من منازلهم ، وأرادوا الدنيا ، رفع عنهم
مدد الملائكة ، وأُتِلَ اللهُ تَعَالَى «وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللهُ وَعْدَهُ إِذْ تُحْسِنُوهُمْ بِإِذْنِهِ» فصدق الله وعده
وأراهم الفتح ، فلما عصوا أعقبهم البلاء . وعن عمير بن إسحاق قال : لما كان يوم أحد
انكشفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسعد بن أبي وقاص ، وفتح يَبَلُّ له ، كلما ذهب
نَبَلُهُ أَتَاهَا . قال : أرى أبا إسحاق . فلما فرغوا نظروا من الشاب ٩ فلم يروه ولم يعرفوه .
وقال محمد بن كعب : ولما قُتِلَ صاحب لواء المشركين وسقط لوائهم ، رفعت عمرة بنت
علقمة الحارثية ؛ وفي ذلك يقول حسان :

فلولا لواء الحارثية أصبحوا * يباعون في الأسواق بيع الجلائب

و (تَحْسُونَهُمْ) معناه تَقْتُلُونَهُمْ وَتَسْتَأْصِلُونَهُمْ؛ قال الشاعر:

حَسَنَاهُمْ بِالسَّيْفِ حَسًا فَاصْبَحْتُ * بِقِيَّتِهِمْ قَدْ شَرُّدُوا وَتَبَدَّدُوا

وقال جرير :

تَحْسُمُ السُّيُوفُ كَمَا تَسَامَى • حَرِيقُ النَّارِ فِي الْأَجَمِ الْحَصِيدِ

قال أبو عبيد : الحَسُّ الاستئصال بالقتل؛ يقال : جراد محسوس إذا قتلته البرد . والبرد محسوس للنبت . أى مُحَرَقٌ له ذاهبة به . وسنة حَسُوس أى جذبة تأكل كل شئ؛ قال رؤبة :

إذا شَكُوْنَا سَنَةً حَسُومًا • نَأْكُلُ بَعْدَ الْأَخْضَرِ الْيَبِيسَا ^(٢)

وأصله من الحس الذي هو الإدراك بالحاسة . فعنى حسّه أذهب حسّه بالقتل . (بإذنه) بعلمه ، أو بقضائه وأمره . (حتى إذا قُتِلْتُمْ) أى جُيئْتُمْ وَضَعْتُمْ . يقال : قُتِلَ فَيُقْتَلُ فهو

(١) في د : نقله محمد بن كعب . (٢) في اللسان : الخضرة .

فِشْلَ وَقِشْلَ . وجواب « حتى » محذوف ، أى حتى إذا فِشَلْتُمْ امْتَحِنْتُمْ . ومثل هذا جائز كقوله : « فَإِنْ اَسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ » ^(١) . فافعل . وقال الفراء : جواب « حتى » ، « وَتَنَازَعْتُمْ » ، والواو مقحمة زائدة ؛ كقوله « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْحَيِّينَ وَنَادَيْنَاهُ » ^(٢) . أى نادينا . وقال أمرؤ القيس :

• فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَنْتَحَى •

أى انتهى . وعند هؤلاء يجوز إلقاء الواو من « وَعَصَيْتُمْ » . أى حتى إذا فِشَلْتُمْ وتنازعتم عصيتم . وعلى هذا فيه تقديم وتأخير ، أى حتى إذا تنازعتم وعصيتم فِشَلْتُمْ . وقال أبو علي : يجوز أن يكون الجواب « صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ » ، و« ثم » زائدة ، والتقدير حتى إذا فِشَلْتُمْ وتنازعتم وعصيتم صرفكم عنهم . وقد أنشد بعض النحويين في زيادتها قول الشاعر :

أَرَانِي إِذَا مَا يَتُّ بَتَّ عَلَى هَوَى • فَنَمُّ إِذَا أَصْبَحْتُ أَصْبَحْتُ عَادِيَا

وجوز الأخفش أن تكون زائدة ؛ كما في قوله تعالى : « حَتَّى إِذَا صَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ » ^(٣) . وقيل : « حتى » بمعنى « إلى » . وحينئذ لا جواب له ؛ أى صدقكم الله وعده إلى أن فِشَلْتُمْ ، أى كان ذلك الوعد بشرط الثبات . ومعنى « تَنَازَعْتُمْ » اختلفتم ؛ يعنى الرماة حين قال بعضهم لبعض : فلحق الغنائم . وقال بعضهم : بل ثبت في مكاننا الذى أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بالثبوت فيه . « وَعَصَيْتُمْ » أى خالفتم أمر الرسول في الثبوت . « مِنْ بَعْدِ مَا أَرَأَكُمْ مَا تُحِبُّونَ » يعنى من الغلبة التى كانت للمسلمين يوم أُحُدٍ أول أمرهم ؛ وذلك حين صُرع صاحب لواء المشركين على ما تقدم ، وذلك أنه لما صُرع انتشر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وصاروا ككأب متفرقة فحاسبوا العدو ضربا حتى أجهضوهم عن أقالهم ^(٤) . وحملت خيل المشركين على المسلمين ثلاث مرات كل ذلك تُنْضَعُ بالنبيل فترجع مغلوبة ^(٥) ، وحمل المسلمون فهُكُّوهُمْ قتلا . فلما أبصر الرماة الخمسون أن الله عز وجل قد فتح لإخوانهم قالوا : والله ما نجلس

(١) راجع ج ٦ ص ٤١٧ (٢) راجع ج ١٥ ص ٩٩ (٣) راجع ج ٨ ص ٢٨١

(٤) الحوس : شدة الاختلاط ومداركة الضرب . أى بالقوا النكابة فيهم ، فى هود : جاسوا .

(٥) أى غمروهم عنها وأزالوهم . (٦) فى د : مغلولة .

هنا لشيء ، قد أهلك الله العدو وإخواننا في عسكر المشركين . وقال طوائف منهم : عَلَامَ نَقُفْ وقد هزم الله العدو؟ فتركوا منازلهم التي عهد إليهم النبي صلى الله عليه وسلم ألا يتركوها ، وتنازعوا وفشلوا وعصوا الرسول فأوجفت الخيل فيهم قتلا . وألفاظ الآية تقتضي التوبيخ لهم ، ووجه التوبيخ لهم أنهم رأوا مبادئ النصر، فكان الواجب أن يعلموا أن تمام النصر في الثبات لا في الانهزام . ثم بين سبب التنازع فقال : **(مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا)** يعني الغنيمة . قال ابن مسعود : ما شعرنا أن أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا وعرضها حتى كان يوم أحد . **(وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ)** وهم الذين ثبتوا في معركتهم ، ولم يخالفوا أمر نبيهم صلى الله عليه وسلم مع أميرهم عبد الله بن جبير ، فحمل خالد بن الوليد وعكرمة بن أبي جهل عليه ، وكانا يومئذ كافرين فقتلوه مع من بقى ، رحمهم الله . والعتاب مع من أنهزم لا مع من ثبت ، فإن من ثبت فاز بالثواب ، وهذا كما أنه إذا حل بقوم عقوبة عامة فأهل الصلاح والصبيان يهلكون ، ولكن لا يكون ما حل بهم عقوبة ، بل هو سبب المثوبة . والله أعلم .

قوله تعالى : **(ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْلِغَكُمْ)** أى بعد أن استوليت عليهم ردكم عنهم بالانهزام . ودل هذا على أن المعصية مخلوقة لله تعالى . وقالت المعتزلة : المعنى ثم انصرفتم ، فإضافته إلى الله تعالى بإنجازه الزعج من قلوب الكافرين من المسلمين ابتلاء لهم . قال القشيري : وهذا لا يشتهر ، لأن إخراج الزعج من قلوب الكافرين حتى يستخفوا بالمسلمين قبيح ولا يجر عندهم ، أن يقع من الله قبيح ، فلا يبقى لقوله : **(ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ)** معنى . وقيل : معنى **(صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ)** أى لم يكفكم طلبهم .

قوله تعالى : **(وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ)** والله ذو فضل على المؤمنين) أى لم يستأصلكم بعد المعصية والمخالفة . والخطاب قيل هو للجميع . وقيل : هو للرعاة الذين خالفوا ما أمروا به ، واختاره النحاس . وقال أكثر المفسرين : ونظير هذه الآية قوله : **(ثُمَّ عَفَوْنَا عَنِ الْإِنْسَانِ)** . **(وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ)** بالعفو والمغفرة . وعن ابن عباس قال : ما نصير النبي صلى الله

عليه وسلم في موطن كما نُصر يوم أحد، قال: وأنكرنا ذلك، فقال ابن عباس: بيني وبين من أنكر ذلك كتاب الله عز وجل، إن الله عز وجل يقول في يوم أحد: « وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ — يقول ابن عباس: والحس القتل » حَتَّى إِذَا فَيَسْأَلُكُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ » وإنما عني بهذا الرماة . وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال : « احموا ظهورنا فإن رأيتونا قتل فلا تتصرونا وإن رأيتونا قد غنمنا فلا تتركونا » . فلما غم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأباحوا عسكر المشركين انكفأت الرماة جميعا فدخلوا في العسكر ينتهبون، وقد التقت صفوف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، فهم هكذا — وشبك أصابع يديه — وألتبسوا . فلما أحل الرماة تلك الخلعة^(١) التي كانوا فيها دخلت الخيل من ذلك الموضع حل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضرب بعضهم بعضا وألتبسوا، وقتل من المسلمين ناس كثير، وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لواء المشركين سبعة أو تسعة، وجال المسلمون نحو الجبل، ولم يلبثوا حيث يقول الناس: الغار^(٢)، إنما كانوا تحت المهراس^(٣) وصاح الشيطان: قتل محمد . فلم يشك فيه أنه حق، فزالنا كذلك ما نذك أنه قتل حتى طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين السعدين^(٤)، نعرفه بتكفئه إذا مشى^(٥) . قال: ففرحنا حتى كأننا لم يصبنا ما أصابنا . قال: فرق نحونا وهو يقول: « اشتد غضب الله على قوم دموا وجه نبيهم »^(٦). وقال كعب بن مالك: أنا كنت أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين؛ عرفته بعينه من تحت المغفر تزهرا فناديت بأعلى صوتي: يا معشر المسلمين! ابشروا، هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقبل . فأشار إلى أن اسكت .

(١) أخل بالمكان وبمركبه: غاب عنه وتركه . والخلعة: الطريق . (٢) كذا في الأصول . والقي في الدر المنثور، والمستدرک لها كم: « ... الغاب » بالياء بدل الراء . (٣) المهراس: ما يجبل أحد . (٤) السعدان: سعد بن معاذ وسعد بن عباد . (٥) التكفؤ: التأهيل إلى قتال كما تنكفأ السفينة في جريها . (٦) في دووه وجه: وجه رسوله .

قوله تعالى : إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلُونَنَّ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَذَّعُرُكُمْ فِي أَنْخَرِكُمْ فَأُنْبِئُكُمْ غَمًّا يَغْمِرُ لِكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٥٦﴾

« إذ » متعلق بقوله : « وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ » . وقراءة العامة « تُصْعِدُونَ » بضم التاء وكسر العين . وقرأ أبو رجاء العطاردي وأبو عبد الرحمن السلمي والحسن وقتادة بفتح التاء والعين ، يعنى تصعدون الجبل . وقرأ ابن محيىن وشبل « إذ يصعدون ولا يلون » بإلقاء فيهما . وقرأ الحسن « تَلُونَنَّ » بواو واحدة . وروى أبو بكر بن عيَّاش عن عاصم « ولا تلون » بضم التاء ، وهى لغة شاذة ذكرها النحاس . وقال أبو حاتم : أصعدت إذا مضيت حيال وجهك ، وصعدت إذا أرتقيت فى جبل أو غيره . فالإصعاد : السير فى مستوٍ من الأرض وبطون الأودية والشعاب . والصعود : الارتفاع على الجبال والسطوح والسلالم والدراج . فيحتمل أن يكون صعودهم فى الجبل بعد إصعادهم فى الوادى ، فيصح المعنى على قراءة « تُصْعِدُونَ » و « تُصْعِدُونَ » . قال قتادة والربيع : أصعدوا يوم أحد فى الوادى . وقراءة أُبَيَّ « إذ تُصْعِدُونَ فى الوادى » . قال ابن عباس : صعدوا فى أحد فرارا . فكلتا القراءتين صواب ، كان يومئذ من المنهزمين مُصْعِدٌ وصاعد . والله أعلم . قال القتيبي : والمبرد : أصعد إذا أبعده فى الذهاب وأمعن فيه ، فكان الإصعاد إبعادا فى الأرض كإبعاد الارتفاع ، قال الشاعر ^(١) :

ألا أيهذا السائل أين أصعدت ^(٢) * فإن لها من بطن يثرب موعدا

وقال الفراء : الإصعاد الابتداء فى السفر ، والانحدار الرجوع منه ، يقال : أصعدنا من بغداد إلى مكة وإلى خراسان وأشباه ذلك إذا خرجنا إليها وأخذنا فى السفر ، وانحدرنا إذا رجعنا . وأنشد أبو عبيدة :

قد كنت تبكين على الإصعاد * فاليوم مُرَّجَتِ وصاح الحادى

(١) هو أغشى قيس . (٢) الذى فى ديوان الأعشى وسيرة ابن هشام ص ٢٥٥ طبع أوربا : « أين بمت » . واليت من قصيدة يمدح بها النبي صلى الله عليه وسلم ، ومطلعها :

ألم تنفض عينك ليلة أرمدا * وعادك ما عاد السليم المنهدا

وقال المفضل : صَعِدَ وَأَصْعَدَ وَصَعَّدَ بمعنى واحد . ومعنى « تَلَوُونَ » تَعْرَجُونَ وتَقِيمُونَ ، أى لا يَلْتَفِتُ بعضكم إلى بعض هَرَبًا ؛ فَإِنَّ الْمُعْرَجَ عَلَى الشَّيْءِ يَلْوِي إِلَيْهِ عُنُقَهُ أَوْ عُنَانُ دَابَّتِهِ . (عَلَى أَحَدٍ) يريد بمحدا صلى الله عليه وسلم ؛ قاله الكلبي . (وَالرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَنْتِرَاكُمْ) أى فى آخركم ؛ يقال : جاء فلان فى آخر الناس وأُخِرَ الناس وأُتْرَى الناس وأُخِرِيَّاتِ الناس . وفى البخارى « أَنْتِرَاكُمْ » تأنيث آخركم : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ قَالَ : جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الرِّجَالِ يَوْمَ أُحُدٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَبْرِ وَأَقْبَلُوا مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ إِذْ يَدْعُوهُمْ الرُّسُولُ فِي أَنْتِرَاهُمْ . ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير آتئى عشر رجلا . قال ابن عباس وغيره : كان دعاء النبي صلى الله عليه وسلم : "أى عباد الله ارجعوا" . وكان دعاءه تغييرا للنكر ، ومحال أن يرى عليه السلام المنكر وهو الانهزام ثم لا ينهى عنه .

قلت : هذا على أن يكون الانهزام معصية وليس كذلك ، على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (فَأَتَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ) الغم فى اللغة : التغطية . غممت الشيء غطيته . ويوم غمٍّ وليفة غمَّةٌ إذا كانا مظلَمين . ومنه غمُّ الهلال إذا لم ير ، وغمَّيْنِ الأمر يُغْمَيُّ . قال مجاهد وقتادة وغيرهما : الغمُّ الأول القتل والجراح ، والغمُّ الثانى الإرجاف بقتل النبي صلى الله عليه وسلم ؛ إذ صاح به الشيطان . وقيل : الغمُّ الأول ما فاتهم من الظفر والفتنة ، والثانى ما أصابهم من القتل والهزيمة . وقيل : الغمُّ الأول الهزيمة ، والثانى إشراف أبى سفيان وخالدٍ عليهم فى الجبل ؛ فلما نظر إليهم المسلمون غمهم ذلك ، وظنوا أنهم يميلون عليهم فيقتلونهم فأنساهم هذا ما نالهم ؛ فعند ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : "اللهم لا يعلُنَّ علينا" كما تقدّم . والباء فى « بِغَمٍّ » على هذا بمعنى على . وقيل : هى على بابها ، والمعنى أنهم غموا النبي صلى الله عليه وسلم بمخالفتهم إياه ، فأتاهم بذلك غمهم بمن أصيب منهم . وقال الحسن : "فَأَتَابَكُمْ غَمًّا" يوم أحد « بِغَمٍّ » يوم بدر للشركين . وسُمي الغم ثوابا كما سُمي جزاء الذنب ذنبا . وقيل : وقفهم الله على ذنبهم فشتلوا بذلك عما أصابهم .

قوله تعالى : ﴿ لِكَلَّا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (الام متعلقة بقوله : « وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ » وقيل : هي متعلقة بقوله : « فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِئِمَّ » أى كان هذا الغم بعد الغم لِكَلَّا تحزنوا على ما فات من الغنيمة ، ولا ما أصابكم من الهزيمة . والأوّل أحسن . و « ما » فى قوله « مَا أَصَابَكُمْ » فى موضع خفض . وقيل : « لا » صلة . أى لكى تحزنوا على ما فاتكم وما أصابكم عقوبة لكم على مخالفتكم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهو مثل قوله : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ » أى أنت تسجد . وقوله « لَلَّذِينَ يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ » أى ليعلم ، وهذا قول المفضل . وقيل : أراد بقوله « فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِئِمَّ » أى تواتت عليكم الغموم ، لِكَلَّا تستغلوا بعد هذا الغنائم . « وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » فيه معنى التحذير والوعيد .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَيْنَا مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ١٥٩ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا ﴾ (الأمنة والأمن سواء . وقيل : الأمنة إنما تكون مع أسباب الخوف ، والأمن مع عدمه . وهى منصوبة بـ « أُنْزِلَ » و « نُّعَاسًا » بدل منها . وقيل : نصب على المفعول له ؛ كأنه قال : أنزل عليكم للأمننة نُّعَاسًا . وقرأ ابن محيىصن « أَمْنَةً » بسكون الميم . تفضل الله تعالى على المؤمنين بعد هذه الغموم فى يوم

(١) راجع ج ٧ ص ١٦٩ (٢) راجع ج ١٧ ص ٢٦٦

(٣) فى زورود : أنزل عليهم للأمننة نُّعَاسًا ، وفى ج : أنزل عليكم الأمنة .

أُحْدُ بالنعاس حتى نام أكثرهم ؛ وإنما ينعس من يأمن والخائف لا ينام . روى البخارى عن أنس أن أبا طلحة قال : غَشِينَا النعاس ونحن في مَصَافِنَا يوم أحد ، قال : بفعل سيفي يسقط من يدي وآخذه ، ويسقط وآخذه . (يَقْنِي) قرئ بالياء والتاء . الياء للنعاس ، والتاء للأئمة . والطائفة تطلق على الواحد والجماعة . (وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ) يعنى المنافقين : مُعْتَبِّ بن قُشَيْرٍ وأصحابه ، وكانوا خرجوا طمعا في الغنيمة وخوف المؤمنين فلم يغشهم النعاس وجعلوا يتأسفون على الحضور ، ويقولون الأفاويل . ومعنى « قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ » حملتهم على الهَمِّ ، والهَمُّ ما هممت به ؛ يقال : أهمنى الشيء أى كان من همى . وأمرٌ مِهمٌ : شديد . وأهمنى الأمر أفلقنى ، وهمنى أذابنى . والواو في قوله « وطائفة » واو الحال بمعنى إذ ، أى إذ طائفةٌ يَظُنُّونَ أَنَّ أمرَ محمد صلى الله عليه وسلم باطل ، وأنه لا يُنْصَرُ . (ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةُ) أى ظن أهل الجاهلية ، خذف . (يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ) لفظه استفهام ومعناه المجد ، أى ما لنا شيء من الأمر ، أى من أمر الخروج ، وإنما خرجنا كرها ؛ يدل عليه قوله تعالى إخبارا عنهم : « لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا » . قال الزبير : أُرْسِلَ علينا النوم ذلك اليوم ، وإنى لأسمع قول مُعْتَبِّ بن قُشَيْرٍ والنعاس يغشاني يقول : لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلْنَا هَاهُنَا . وقيل : المعنى يقول ليس لنا من الظَّفَرِ الذى وَعَدَنَا به محمد شئ . والله أعلم .

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ) قرأ أبو عمرو ويعقوب « كُلُّهُ » بالرفع على الابتداء ، وخبره « لِلَّهِ » ، والجملة خبر « إن » . وهو كقوله : « وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ » . والباقون بالنصب ؛ كما تقول : إن الأمر أجمع لله . فهو تأكيد ، وهو بمعنى أجمع في الإحاطة والعموم ، وأجمع لا يكون إلا توكيدا . وقيل : نعت للأمر . وقال الأخفش : بدل ؛ أى النصر بيد الله ينصر من يشاء ويخذل من يشاء . وقال جُوَيْرٍ عن الضحاك عن ابن عباس في قوله « يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ » يعنى التكذيب بالقدر . وذلك أنهم تكلموا فيه ، فقال الله تعالى : « قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ » يعنى القدر خيره وشره من الله . (يُجْحَقُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ) أى من الشُّرْكَ

والكفر والتكذيب . (مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ) يظهرون لك . (يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَاهُنَا) أى ما قُتِلَ عَشَارَتَنَا . فقيل : إن المنافقين قالوا لو كان لنا عقل ما خرجنا إلى قتال أهل مكة ، ولما قُتِلَ رؤسنا . فردَّ الله عليهم فقال : (قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ) أى لخرج . (الَّذِينَ كُتِبَ) أى فرض . (عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ) يعنى فى اللوح المحفوظ . (إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ) أى مصارعهم . وقيل : « كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ » أى فرض عليهم القتال ، فمبر عنه بالقتل ؛ لأنه قد يؤول إليه . وقرأ أبو حنيفة « لَبَرَزَ » بضم الباء وشد الزاء ؛ بمعنى يُجْعَل يُخْرَج . وقيل : لو تخلفتم أيها المنافقون لبرزتم إلى موطن آخر غيره تُصرعون فيه حتى يتلى الله ما فى الصدور ويظهره للؤمنين . والواو فى قوله (وَلَيَبْئِي) مقحمة كقوله : (وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَوَقِّينَ) أى ليكون ، وحذف الفعل الذى مع لام كى . والتقدير (وَلَيَبْئِي اللَّهَ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلَيَمَحَّصْ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) فرض الله عليكم القتال والحرب ولم ينصركم يوم أحد ليخبر صبركم ولیمحص عنكم سيئاتكم إن تبتم وأخلصتم . وقيل : معنى « لَيَبْئِي » ليعاملكم معاملة المختبر . وقيل : ليقع منكم مشاهدة ما علمه غيباً . وقيل : هو على حذف مضاف ، والتقدير ليبئى أولياء الله تعالى . وقد تقدّم معنى التحجيص . (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) أى ما فيها من خير وشر . وقيل : ذات الصدور هى الصدور ؛ لأن ذات الشيء نفسه .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ آتَتْ الْجَمْعَانَ إِنَّمَا أَسْتَرْهُمْ الشَّيْطَانُ بَغِضٍ مَّا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ) (١٥٥)

قوله تعالى : (إِنَّمَا أَسْتَرْهُمْ الشَّيْطَانُ بَغِضٍ مَّا كَسَبُوا) هذه الجملة هى خبر « إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا » . والمراد من تَوَلَّوْا عن المشركين يوم أُحُدٍ عن عمر رضى الله عنه وغيره . السدى : يعنى من هرب إلى المدينة فى وقت الهزيمة دون من صعد الجبل . وقيل : هى فى قوم بأعينهم تخلفوا عن النبى صلى الله عليه وسلم فى وقت هزيمتهم ثلاثة أيام ثم انصرفوا . ومعنى « أَسْتَرْهُمْ الشَّيْطَانُ » استدعى زللهم بأن ذكرهم خطايا سلفت منهم ، فكروها الثبوت لئلا يقتلوا .

وهو معنى « بَعْضُ مَا كَسَبُوا » . وقيل : « اسْتَرْطَمُوا » حملهم على الزلل ، وهو استفعل من الزلة وهى الخطيئة . وقيل : زَلَّ وأَزَلَّ بمعنى واحد . ثم قيل : كرهوا القتال قبل اخلاص التوبة ، فإنما تولَّوْا لهذا ، وهذا على القول الأول . وعلى الثانى بمعصيتهم التى صلى الله عليه وسلم فى تركهم المركز وميلهم إلى الغنيمة . وقال الحسن : « مَا كَسَبُوا » قَبُولُهُمْ مِنْ إبليس ما وسوس إليهم . وقال الكلبي : زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ . وقيل : لم يكن الانتهزام معصية ؛ لأنهم أرادوا التحصن بالمدينة ، فيقطع العدو طمعه فيهم لما سمعوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قُتِلَ . ويجوز أن يقال : لم يسمعوا دعاء النبي صلى الله عليه وسلم للهول الذى كانوا فيه . ويجوز أن يقال : زاد عدد العدو على الضعف ؛ لأنهم كانوا سبعمائة والعدو ثلاثة آلاف . وعند هذا يجوز الانتهاز ولكن الانتهاز عن النبي صلى الله عليه وسلم خطأ لا يجوز ، ولعلهم توهموا أن النبي صلى الله عليه وسلم انحاز إلى الجبل أيضا . وأحسنها الأول . وعلى الجملة فإن حُجِّلَ الأمر على ذنب مُحَقَّقٍ فقد عفا الله عنه ، وإن حُجِّلَ على انتهاز مُسَوِّغٍ فالآية فيمن أبعَدَ فى الهزيمة وزاد على القدر المسوِّغ . وذكر أبو الليث السمرقندى نصر بن محمد بن إبراهيم قال : حدَّثنا الخليل بن أحمد قال حدَّثنا السراج قال حدَّثنا قتيبة قال حدَّثنا أبو بكر بن غيلان عن جرير : أن عثمان كان بينه وبين عبد الرحمن بن عوف كلام ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : أَتُسَبِّحُنِي وقد شهدتُ بدرا ولم تشهد ، وقد بايعتُ تحت الشجرة ولم تباج ، وقد كنتُ تَوَلَّيْتُ مع من تَوَلَّيْتُ يوم الجُمُعِ ، يعنى يوم أُحُد . فردَّ عليه عثمان فقال : أما قولك : أنا شهدتُ بدرا ولم تشهد ، فإنى لم أُغِبْ عن شىء شهدته رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلا أن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت مريضةً وكنتُ معها أمرضا ، فضرب لى رسول الله صلى الله عليه وسلم سهما فى سهام المسلمين ، وأمابيعة الشجرة فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنى ربيثةً على المشركين بمكة — الربيثةُ هو الناظر — فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه على شماله فقال : « هذه لعمان » فيمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وشماله خير لى من يميني وشمالى . وأما يوم الجُمُعِ فقال الله تعالى : « وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ » فكنتُ فيمن عفا الله عنهم . ^(١) فحجَّ عثمان عبد الرحمن .

قلت : وهذا المعنى صحيح أيضا عن ابن عمر ، كما في صحيح البخارى قال : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنَا أَبُو حمزة عن عثمان بن مَوْهَب قال : جاء رجلٌ حجَّ البيتَ فرأى قوما جلوسا فقال : مَنْ هؤلاء القعود؟ قالوا : هؤلاء قریش . قال : مَنْ الشيخ؟ قالوا : ابن عمر؛ فأتاه فقال : إني سألك عن شيء أُمَحِّدُنِي ؟ قال : أَتَشُدُّكَ بِحُرْمَةِ هَذَا الْبَيْتِ ، أَتَعْلَمُ أَنَّ عِثَانَ بْنَ عَفَّانٍ قَرِيبٌ يَوْمَ أُحُدٍ ؟ قال : نعم . قال : فَتَعْلَمُهُ تَغْيِبَ عَنْ بَدْرِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا ؟ قال : نعم . قال : فَتَعْلَمُ أَنَّهُ تَخَلَّفَ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ فَلَمْ يَشْهَدْهَا ؟ قال نعم . قال : فَكَبَّرَ . قال ابن عمر : تَمَالَ لَاخْبِرُكَ وَلَايَيْنَ لَكَ عَمَّا سَأَلْتَنِي عَنْهُ ؛ أَمَا فِرَارُهُ يَوْمَ أُحُدٍ فَاشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَفَا عَنْهُ . وَأَمَا تَغْيِبُهُ عَنْ بَدْرِ فَإِنَّهُ كَانَ تَحْتَهُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ مَرِيضَةً ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” إِنْ لَكَ أَجْرَ رَجُلٍ مِّنْ شَهِيدٍ بَدْرًا وَسَمِعَهُ “ . وَأَمَا تَغْيِبُهُ عَنْ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ أَعَزَّ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ عِثَانَ بْنِ عَفَّانٍ لَبِعِثَهُ مَكَانَهُ ، فَبِعِثَ عِثَانٌ وَكَانَتْ بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ عِثَانٌ إِلَى مَكَّةَ ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ الْيَمْنَى : ” هَذِهِ يَدُ عِثَانَ “ فَضَرَبَ بِهَا عَلَى يَدِهِ فَقَالَ : ” هَذِهِ لِعِثَانَ “ . أَذْهَبَ هَذَا الْآنَ مَعَكَ .

قلت : ونظير هذه الآية توبَةُ اللَّهِ عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَام . وقوله عليه السلام : ” فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى “ أَيْ غَلِبَهُ بِالْحُجَّةِ ؛ وَذَلِكَ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرَادَ تَوْبِيخَ آدَمَ وَلَوْ مَنَ فِي إِخْرَاجِ نَفْسِهِ وَذَرْيَتِهِ مِنَ الْجَنَّةِ بِسَبَبِ أَكْلِهِ مِنَ الشَّجَرَةِ ؛ فَقَالَ لَهُ آدَمُ : ” أَتَقْلُومُنِي عَلَى أَمْرِ قَدَّرَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أَخْلَقَ بَارِعِينَ سَنَةَ تَابَ عَلَيَّ مِنْهُ وَمَنْ تَابَ عَلَيْهِ فَلَا ذَنْبَ لَهُ وَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ لَا يَتَوَجَّهُ عَلَيْهِ لَوْمٌ “ . وَكَذَلِكَ مِنْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ . وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا لِإِخْبَارِهِ تَعَالَى بِذَلِكَ ، وَخَبَرُهُ صِدْقٌ . وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْمَذْنُونِ الثَّانِيَيْنِ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ، فَهُمْ عَلَى وَجَلٍ وَخَوْفٍ أَلَّا تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ، وَإِنْ قُبِلَتْ فَالْخَوْفُ أَغْلَبُ عَلَيْهِمْ إِذْ لَا عِلْمَ لَهُمْ بِذَلِكَ . فَأَعْلَمُ .

(١) قال : أشار ، والعرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان ؛ فنقول : قال بيده أى أخذ ، وقال برجله أى مشى ، وقال بتوبه أى رده ، وكل ذلك على الاتساع والمجاز (عن نهاية ابن الأثير) .
(٢) أى اليسرى . (٣) فى رواية ” بها “ أى بالأجوبة التى أجبته بها حتى يزول عنك ما كنت تعتقده من عيب عثمان . (عن القسطلانى) فى ب و ه و د : بهذه .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا
لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا
وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ ۖ وَاللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا) ، يعنى المنافقين . (وَقَالُوا
لِإِخْوَانِهِمْ) يعنى فى النفاق أو فى النسب فى السرايا التى بعث النبى صلى الله عليه وسلم إلى بئر
معوّنة . (لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا) فَنهى المسلمون أن يقولوا مثل قولهم . وقوله :
(إِذَا ضَرَبُوا) هو إما مضى ؛ أى إذ ضربوا ؛ لأن فى الكلام معنى الشرط من حيث
كان « الذين » مبهما غير موقت ، فوقع « إذا » موقع « إذ » كما يقع الماضى فى الجزء
موضع المستقبل . ومعنى (ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ) سافروا فيها وساروا لتجارة أو غيرها فاتوا .
(أَوْ كَانُوا غُرًى) غُرَاة فَقُتِلُوا . والغُرَى جمع مُغْرٍ مرفوع وخفص ، واحد
غاز ، كرايح ورُكَّح ، وصائم وصَوِّم . ونائم ونَوِّم ، وشاهد وشُهِد ، وغَائِبٌ وغَيْب . ويجوز
فى الجمع غُرَاة مثل قُضَاة ، وغُرَاء بالمد مثل ضُرَاب وصَوَام . ويقال : غَرَزَ جمع الغَزَاة .
قال الشاعر (٢) .

• قل للقوافل والغزى إذا غزوا •

وروى عن الزهري أنه قرأه « غُرَى » بالتخفيف . والمُغْرِيَةُ المرأة التى غَزَا زوجها .
وَأَتَانِ مُغْرِيَةٌ مَنَازِلُ النَّجَاجِ ثُمَّ تُنْتَجُ . وَأَغْرَزَتِ النَّاقَةُ إِذَا عَسَرَ لِقَاحُهَا . وَالغَزْوُ قَصْدُ الشَّيْءِ .
وَالْمُغْرِيَةُ الْمُقَصِّدُ . وَيُقَالُ فِي النَّسَبِ إِلَى الْغَزْوِ : غَزَوِيٌّ .

(١) فى اللسان مادة « غزا » أنه جمع غاز مثل حاج وحجيج وقاطن وقطن وناد وندى وناج ونحى .

(٢) هو زياد الأجم . وقيل : هو الصلتان المبدى ، وتماه كما فى اللسان :

• والباكرين واللبدة الزاخ •

قوله تعالى : ﴿ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ يعني ظنهم وقولهم . واللام متعلقة بقوله « قالوا » أى ليجعل ظنهم أنهم لو لم يخرجوا ما قتلوا . « حَسْرَةً » أى ندامة « فِي قُلُوبِهِمْ » . والحسرة الاهتمام على فائت لم يُقدر بلوغه قال الشاعر :
فَوَاحِشَرِي لَمْ أَقِصْ مِنْهَا بُبَاتِي * وَلَمْ أَمْتَعْ بِالْحُورِ وَالْقُرْبِ

وقيل : هى متعلقة بمحذوف . والمعنى : لا تكونوا مثلهم « ليجعل الله ذلك » القول « حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ » لأنهم ظهروا نفاقهم . وقيل : المعنى لا تصدقوهم ولا تلتفتوا إليهم ؛ فكان ذلك حسرة في قلوبهم . وقيل : « لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ » يوم القيامة لما هم فيه من الخزي والندامة ، ولما فيه المسلمون من النعم والكرامة .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمَيِّتُ ﴾ أى يقدر على أن يحيى من يخرج إلى القتال ، ويميت من أقام في أهله . ﴿ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ قرئ بالياء والتاء . ثم أخبر تعالى أن القتل في سبيل الله والموت فيه خير من جميع الدنيا .

قوله تعالى : وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

جواب الجزاء محذوف ، استغنى عنه بجواب القسم في قوله : ﴿ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ ﴾ وكان الاستثناء بجواب القسم أولى ؛ لأن له صدر الكلام ، ومعناه ليفترق لكم . وأهل الجواز يقولون : مِتُّمْ ، بكسر الميم مثل نِمْتُمْ ، من مات يمات مثل خفت يخاف . وسُقِلَ مُضَرَّ يقولون : مِتُّمْ ، بضم الميم مثل صمتم ، من مات يموت . كقولك كان يكون ، وقال يقول . هذا قول الكوفيين وهو حسن . وقوله : ﴿ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ وَعَظُّ . وعظَّم الله بهذا القول ، أى لا تفترقوا من القتال ومما أمركم به ، بل فزوا من عقابه وأليم عذابه ، فإن مرَدَّكم إليه لا يملك لكم أحد ضراً ولا نفعا غيره . والله سبحانه وتعالى أعلم .

قوله تعالى : فِيمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ
الْقَلْبِ لَآنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ
فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾

« ما » صلة فيها معنى التأكيد ، أى فبرحمة ؛ كقوله : « عما قليل » ﴿١﴾ « فَمَا تَقْضِيهِمْ
مِيتَاتُهُمْ » ﴿٢﴾ « جُنْدٌ مَا هُنَا لَكَ مَهْزُومٌ » . وليست بزيادة على الإطلاق ، وإنما أطلق عليها
سيبويه معنى الزيادة من حيث زال عملها . ابن كيسان : « ما » نكرة في موضع جر بالباء
(وَرَحْمَةٍ) بدل منها . ومعنى الآية : أنه عليه السلام لما رفق بمن تولى يوم أُحُد ولم يعنفهم
بين الرب تعالى أنه إنما فعل ذلك بتوفيق الله تعالى إياه . وقيل : « ما » استيفهام . والمعنى :
فِي أَيِّ رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ ؛ فهو تعجب . وفيه بُعد ؛ لأنه لو كان كذلك لكان « فم »
بغير ألف . (لِنْتَ) مِنْ لَانَ يَلِينُ لِينًا وَلَيَانًا بالفتح . وَالْفُظُّ الغليظُ الخافى . فَظُظْتُ تَفُظُّ
فُظَاظَةً وَفُظَاظًا فانت فُظٌّ . والأشئ فُظَّةً والجمع أفظاظ . وفي صفة النبي عليه السلام ليس
بُظٌّ وَلَا غَلِيظٌ وَلَا سَخَّابٌ فِي الْأَسْوَاقِ ؛ وَأَنْشَدَ الْمُفَضَّلُ فِي الْمَذَكَّرِ :

وليس بظٌّ في الأداني والأولى • يؤموت جدواه ولكنه سهل
وفظ على أعدائه يحذرونه • فسطوته حنف ونائله جزل

وقال آخر في المؤنث :

أموت من الضر في منزلى • وغيرى يموت من الكظله
ودنياً تجود على الجاهلي • من وهى على ذى النهى فظله

وغلظ القلب عبارة عن تجهم الوجه ، وقلة الانفعال في الرغائب ، وقلة الإشفاق والرحمة ،
ومن ذلك قول الشاعر :

يُبْكِي عَلَيَّا وَلَا يَبْكِي عَلَى أَحَدٍ ؟ • لَنَحْنُ أَغْلَظُ أَكْبَادًا مِنَ الْإِبِلِ

(١) راجع ج ١٢ ص ١٢٤ (٢) راجع ج ٦ ص ١١٤ (٣) راجع ١٥ ص ١٥١

(٤) الكلمة : البطة .

وَمَعْنَى (لَا تَقْضُوا) لَتَفَرَّقُوا، فَفَضَّضْتُمْ فَاَنْفَضُوا، أَيْ فَزَقْتُمْ فَتَفَرَّقُوا ؛ وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُ أَبِي النَّجْمِ بِصِفِّ ابْنِ :

مُسْتَعْبَلَاتُ الْقَبِضِ غَيْرُ جَرْدٍ * يَنْفَضُّ عَنْهُمْ الْحَصَى بِالْقَصْدِ^(١)

وَأَصْلُ الْقَبْضِ الْكَسْرُ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ : لَا يَقْضِضُ اللَّهُ فَالَكَ . وَالْمَعْنَى : يَا مُحَمَّدُ لَوْلَا رَفَقَتُكَ لَمَتَّعَهُمُ الْاِحْتِسَامُ وَالْهَيْبَةُ مِنَ الْقُرْبِ مِنْكَ بَعْدَ مَا كَانَ مِنْ تَوَلَّيْتِهِمْ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) فِيهِ ثَمَانُ مَسَائِلَ :

الأولى — قَالَ الْعَلَمَاءُ : أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْأَوَامِرِ الَّتِي هِيَ بِتَدْرِيجٍ بَالِغٍ ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُ أَمَرَهُ بِأَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ مَا لَهُ فِي خَاصَّتِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ تَبِيعَةٍ ؛ فَلَمَّا صَارُوا فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ أَمَرَهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهَا لِلَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ تَبِيعَةٍ أَيْضًا ، فَإِذَا صَارُوا فِي هَذِهِ الدَّرَجَةِ صَارُوا أَهْلًا لِلْاِسْتِشَارَةِ فِي الْأُمُورِ . قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ : الْاِسْتِشَارَةُ مَا خُوِذَتْ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ : شُرْتُ الدَّابَّةَ وَشَوْرْتُهَا إِذَا عَلِمْتَ خَيْرَهَا بِجَرَى أَوْ غَيْرِهِ . وَيُقَالُ لِلْوَضْعِ الَّذِي تَرَكُّضُ فِيهِ : مِشْوَارٌ . وَقَدْ يَكُونُ مِنْ قَوْلِهِمْ : شُرْتُ الْعَسَلِ وَاشْتَرْتُهُ فَهُوَ مَشُورٌ وَشُتَارٌ إِذَا أَخَذْتَهُ مِنْ مَوْضِعِهِ ، قَالَ عِدِيُّ بْنُ زَيْدٍ :

فِي سَمَاعٍ يَأْذَنُ الشَّيْخُ لَهُ ■ وَحَدِيثٌ مِثْلُ مَا ذِي مُشَارٍ^(٢)

الثانية — قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَالشُّورَى مِنْ قَوَاعِدِ الشَّرِيعَةِ وَعِزَائِمِ الْأَحْكَامِ ؛ مِنْ لَا يَسْتَشِيرُ أَهْلَ الْعِلْمِ وَالِدِينَ فَعَزَلُهُ وَاجِبٌ . هَذَا مَا لَا خِلَافَ فِيهِ . وَقَدْ مَدَحَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ : « وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ »^(٣) . قَالَ أَعْرَابِيٌّ : مَا غُبِنْتُ قَطُّ حَتَّى يُغَيِّنَ قَوْمِي ؛ قِيلَ :

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ بِالْقَافِ وَالْيَاءِ الْمُنَاةِ « وَلَعَلَّهُ مَصْحُفٌ عَنْ « الْقَبْضِ » بِالْقَافِ وَالْيَاءِ الْمُوَحَّدَةِ وَهُوَ السُّوقُ السَّرِيعُ ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ السُّوقُ السَّرِيعُ قَبْضًا لِأَنَّ السَّائِقَ لِلْإِبِلِ يَقْبِضُهَا أَيْ يَجْمَعُهَا إِذَا أَرَادَ سَوْقَهَا ، فَإِذَا انْتَشَرَتْ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ سَوْقُهَا ، أَوْ الْقَبْضُ بِمَهْمَلَةٍ : الْعَدْرُ الشَّدِيدُ . (٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ بِالْمَعْجَمَةِ « وَلَعَلَّهُ « جَرْدٌ » بِالْخَاءِ الْمَهْمَلَةِ ، وَالْجَرْدُ فِي الْبَيْرَانِ تَقَطُّعُ عَصَبِ ذِرَاعِهِ فَتَسْتَرَحِي يَدَهُ فَلَا يَزَالُ يَخْفِقُ بِهَا أَبَدًا . (٣) الصَّدُ : الْمَكَانُ الْغَلِيظُ الْمَرْفُوعُ مِنَ الْأَرْضِ لَا يَبْلُغُ أَنْ يَكُونَ جَبَلًا . (٤) يَأْذَنُ : يَسْتَمْعُ . وَالْمَاضَى : الْعَسَلُ الْأَبْيَضُ .

وَالْمُشَارُ : الْمَجْنَى . (٥) رَاجِعٌ ج ١٦ ص ٢٦

وكيف ذلك ؟ قال لا أقبل شيئاً حتى أَسْأَلَهُمْ . وقال ابنُ خُوَزَيْمَةَ : واجب على الولاة مشاورَةُ العلماء فيما لا يَعْلَمُونَ ، وفيما أَشْكَلُ عليهم من أمور الدِّينِ ، ووُجُوه الجَيْشِ فيما يَتَعَلَّقُ بالحرب ، ووجوه الناس فيما يَتَعَلَّقُ بالمصالح ، ووُجُوه الكُتَّابِ والوزراءِ والعلماءِ فيما يَتَعَلَّقُ بمصالح البلادِ وعِمَارَتِهَا . وكان يقال : ما ندم من استشار . وكان يقال : من أعجب برأيه ضلَّ .

الثالثة - قوله تعالى : (وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) يدلُّ على جواز الاجتهاد في الأمور والأخذ بِالظُّنُونِ مع إمكان الوَحْيِ ؛ فإنَّ الله أذن لرسوله صلى الله عليه وسلم في ذلك . واختلف أهل التأويل في المعنى الذي أَمَرَ الله نبيه عليه السلام أن يُشَاوِرَ فيه أصحابه ؛ فقالت طائفة : ذلك في مكائد الحروب ، وعند لقاء العدو ، وتطبيقات نفوسهم ، ورفقاً لأقاربهم ، وتألفاً على دينهم ، وإن كان الله تعالى قد أغناهم عن رأيهم بوجه . روى هذا عن قتادة والربيع وابن إسحاق والشافعي . قال الشافعي : هو كقوله " واليكرئستأمر " تطيباً لقلبا ؛ لأنه واجب . وقال مقاتل وقاتدة والربيع : كانت سادات العرب إذا لم يُشَاوِرُوا في الأمر شقَّ عليهم ؛ فأمر الله تعالى ؛ نبيه عليه السلام أن يُشَاوِرَهُمْ في الأمر ؛ فإن ذلك أعطف لهم عليه وأذهب لأضغانهم ، وأطيب لنفوسهم . فإذا شاورهم عَرَفُوا إكرامه لهم . وقال آخرون : ذلك فيما لم يأت فيه وَحْيٌ . روى ذلك عن الحسن البصري والضحاك قالا : ما أَمَرَ الله تعالى نبيه بالمشاورة لحاجة منه إلى رأيهم ، وإنما أراد أن يُعَلِّمَهُمْ ما في المشاورة من الفضل ، ولِتَقْتَدِيَ به أمته من بعده . وفي قراءة ابن عباس : « وَشَاوِرْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ » ولقد أحسن القائل : شاور صديقك في الخفي المشكل . وأقبل نصيحة ناصح مفضل فاقه قد أوصى بذلك نبيه . في قوله : (شاورهم) و (توكل)

الرابعة - جاء في مصنف أبي داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْمُسْتَشَارُ مُؤَمَّنٌ » . قال العلماء : وصفة المستشار إن كان في الأحكام أن

(١) هذا حديث رواه الطبري في أوسطه والقضاعي عن أنس وحسن البجلي وفي كشف الخفا : في سنده ضعيف جدا .

يكون عَالِيًا دِينًا، وَقَلْبًا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا فِي عَاقِلٍ . قَالَ الْحَسَنُ : مَا تَكُلُّ دِينَ أَمْرِي
مَا لَمْ يَكُلْ عَقْلُهُ . فَإِذَا اسْتُشِيرَ مِنْ هَذِهِ صِفَتُهُ وَاجْتَهَدَ فِي الصَّلَاحِ وَبَذَلَ جُهدَهُ فَوْقَ
الْإِشَارَةِ خَطَأً فَلَا غَرَامَةَ عَلَيْهِ ؛ قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَغَيْرُهُ .

الخامسة - وصفة المستشار في أمور الدنيا أن يكون عاقلاً مجرباً واداً
في المستشار . قال :

* شَاوِرُ صَدِيقِكَ فِي الْخَفِيِّ الْمَشْكَلِ *

وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَقَالَ آخَرُ :

وَإِنْ بَابُ أَمْرٍ عَلَيْكَ التَّوَى ■ فَشَاوِرْ لَيْبًا وَلَا تَعِصِهِ

فِي آيَاتٍ ^(١) . وَالشُّورَى بَرَكَةٌ . وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ” مَا نَدِمَ مَنْ اسْتَشَارَ وَلَا خَابَ مِنْ
اسْتِخَارٍ ” . وَرَوَى سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ السَّاعِدِيُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ” مَا شَقِيَ قَطُّ
عَبْدٌ بِمَشُورَةٍ وَمَا سَعِدَ بِاسْتِغْنَاءٍ رَأَى ” . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : شَاوِرٌ مَنْ جَرَّبَ الْأُمُورَ ؛ فَإِنَّهُ يُعْطِيكَ
مِنْ رَأْيِهِ مَا وَقَعَ عَلَيْهِ غَالِيًا وَأَنْتَ تَأْخُذُهُ مَجَانًا . وَقَدْ جَعَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْخِلَافَةَ
- وَهِيَ أَكْثَرُ النَّوَازِلِ - شُورَى . قَالَ الْبُخَارِيُّ : وَكَانَتِ الْأُئِمَّةُ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَسْتَشِيرُونَ الْأُمَنَاءَ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْأُمُورِ الْمُبَاحَةِ لِأَخْذِهَا بِأَسْهَلِهَا . وَقَالَ سَفِيَانُ
الثَّوْرِيُّ : لَيْكِنْ أَهْلُ مَشُورَتِكَ أَهْلُ التَّقْوَى وَالْأَمَانَةِ ، وَمَنْ يَخْشَى اللَّهَ تَعَالَى . وَقَالَ الْحَسَنُ :
وَاللَّهُ مَا تَشَاوَرُوا قَوْمَ بَيْنَهُمْ إِلَّا هَدَاهُمْ لِأَفْضَلِ مَا يَحْضُرُ بِهِمْ ^(٢) . وَرَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مَا مِنْ قَوْمٍ كَانَتْ لَهُمْ مَشُورَةٌ فَخُضِرَ
مَعَهُمْ مِنْ اسْمِهِ أَحَدٌ أَوْ مُحَمَّدٌ فَأَدْخَلُوهُ فِي مَشُورَتِهِمْ إِلَّا خَيْرَ لَهُمْ ” .

(١) وَقَبْلَ هَذَا الْبَيْتِ :

إِذَا كُنْتَ فِي حَاجَةٍ مَرَسَلًا * فَأَرْسَلْ حَكِيمًا وَلَا تَوَصَّ

وَبَعْدَهُ : وَنَصِ الْحَدِيثَ إِلَى أَهْلِهِ * فَإِنَّ الرُّوَيْقَةَ فِي نَفْسِهِ

إِذَا الْمَرْءُ أَضْمَرَ خَوْفَ الْإِلَهِ ■ تَبَيَّنَ ذَلِكَ فِي شَخْصِهِ

(٢) فِي بَوَاجٍ : مَا يَحْضُرُ لَهُمْ .

السادسة - والثورى مبينة على اختلاف الآراء، والمستشير ينظر في ذلك الخلاف، وينظر أقربها قولاً إلى الكتاب والسنة إن أمكنه، فإذا أرشده الله تعالى إلى ما شاء منه عزّم عليه وأنفذه متوكلاً عليه، إذ هذه غاية الاجتهاد المطلوب، وبهذا أمر الله تعالى نبيه في هذه الآية.

السابعة - قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ قال قتادة: أمر الله تعالى نبيه عليه السلام إذا عزّم على أمر أن يَمْضِيَ فيه ويتوكل على الله، لا على مشاورتهم. والعزم هو الأمر السُّرْوَى المنقح، وليس ركوب الرأى دون روية عزماً، إلا على مقطع المُشِيعِينَ من فُتَاك العرب، كما قال:

إذا همّ ألقى بين عينيه عزمته • ونكب عن ذكر العواقب جانباً
ولم يستشير في رأيه غير نفسه • ولم يرض إلا قائم السيف صاحباً

وقال النقاش: العزم والحزم واحد، والحاء مُبدلة من العين. قال ابن عطية: وهذا خطأ؛ فالحزم جودة النظر في الأمر وتنقيحه والحدّز من الخطأ فيه. والعزم قصد الإمضاء؛ والله تعالى يقول: «وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ»^(٢). فالمشاورة وما كان في معناها هو الحزم. والعرب تقول: قد أحزم لو أعزّم. وقرأ جعفر الصادق وجابر بن زيد: «فَإِذَا عَزَمْتُ» بضم التاء. نسب العزم إلى نفسه سبحانه إذ هو بهدأيته وتوفيقه؛ كما قال: «وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى»^(٣). ومعنى الكلام أى عزمت لك ووفقتك وأرشدتك «فتوكل على الله». والباقيون بفتح التاء. قال المهلب: وامثل هذا النهي صلى الله عليه وسلم من أمر ربه فقال: «لا ينبغي لنبىّ يلبس لامته أن يضعها حتى يحكم الله». أى ليس ينبغي له إذا عزّم أن ينصرف؛ لأنه نقض للتوكل الذى شرطه الله عز وجل مع العزيمة. فلبسه لامته صلى الله عليه وسلم حين أشار عليه بالخروج يوم أُحُد من أكرمه الله بالشهادة فيه، وهم صلحاء المؤمنين ممن كان فاتته بذرة: يارسول الله أخرج بنا إلى عدونا؛ دال على العزيمة. وكان

(١) هو محمد بن ناسب المازنى (عن الكامل للبرد ونزاة الأدب للبغدادى). (٢) يقول: أعرف وجه الحزم؛ فإن عزمت فأضيت الرأى فأنا حازم، وإن تركت الصواب وأنا أراه وضيت العزم لم ينفعنى حزمى. (عن الكامل للبرد). (٣) راجع ج ٧ ص ٣٨٤ (٤) اللامة: الدرع، وقيل: السلاح. ولامة الحرب: أداها. وقد بترك الهمز تخفيفاً.

صلى الله عليه وسلم أشار بالقمود، وكذلك عبد الله بن أبيّ أشار بذلك وقال : أقم يا رسول الله ولا تخرج إليهم بالناس ، فإنّهم أقاموا أقاموا بشرّ مجلس ، وإن جاءونا إلى المدينة قاتلتناهم في الأبنية وأفواه السكك ، ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من الآطام ، فوالله ما حاربنا قطّ عدوّ في هذه المدينة إلا غلبناه ، ولا خرجنا منها إلى عدوّ إلا قَلْبنا . وأبى هذا الرأي من ذكرنا ، وشجعوا الناس ودّعوا إلى الحرب . فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة ، ودخل إثر صلاته بيته وليس سلاحه ، فندم أولئك القوم وقالوا : أكرهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فلما خرج عليهم في سلاحه قالوا : يا رسول الله ، أقم إن شئت فإننا لا نريد أن نُكرهَكَ ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا ينبغي لنبي إذا ليس سلاحه أن يضعها حتى يقاتل “ .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ التوكل : الاعتماد على الله مع إظهار المعجز ، والأسم التكلان . يقال منه : آنكلت عليه في أمرى ، وأصله : « أَوْ تَكَلَّتْ » قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها ، ثم أبدلت منها التاء وأدغمت في تاء الافعال . ويقال : وكلته بأمرى توكيلا ، والإسم الوكالة بكسر الواو وفتحها .

واختلف العلماء في التوكل ؛ فقالت طائفة من المتصوفة : لا يستحقه إلا من لم يخالط قلبه خوف غير الله من سبيح أو غيره ، وحتى يترك السعى في طلب الرزق لضمان الله تعالى . وقال عامة الفقهاء : ما تقدم ذكره عند قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾^(١) . وهو الصحيح كما بيناه . وقد خاف موسى وهارون بإخبار الله تعالى عنهما في قوله « لَا تَخَافَا »^(٢) . وقال : « فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى قُلْنَا لَا تَخَفُ »^(٣) . وأخبر عن إبراهيم بقوله : « فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكَّرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفُ »^(٤) . فإذا كان الخليل وموسى والكليم قد خافا — وحسبك بهما — فغيرهما أولى . وسيأتي بيان هذا المعنى .

قوله تعالى : إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَحْذِلْكُمْ فَلَنْ يَنْصُرَكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾

(١) الآطام (جمع ألم بشتين) : الأبنية المرتفعة كالحصون . وقيل : حصون مبنية بالحجارة .

(٢) راجع ص ١٨٩ من هذا الجزء . (٣) راجع ص ١١ من ٢٠١ و ٢٢١ (٤) راجع ص ٩٦ و ٦٢

قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ﴾ أى عليه توكلوا فإنه إن يُعَنِّمَكم ويمنعكم من عدوكم لن تُفْلِحُوا . ﴿ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ ﴾ يترككم من معونته . ﴿ قَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أى لا ينصركم أحد من بعده ، أى من بعد خذلانه إياكم ؛ لأنه قال : « وَلَا يُخْذِلْكُمْ » والخذلان ترك العون . والمخذول : المتروك لا يُعَبَّأ به . وخَذَلَتِ الوحشية أقامت على ولدها فى المرمى وتركت صواحباتها ؛ فهى خذول . قال طَرَفَة :

خَذُولُ رُيَاعِي رَبِّبًا يَحْمِلُهُ • تَنَاوُلُ أَطْرَافِ الْبَرِيرِ وَتَرْتَدِي ^(١)

وقال أيضا :

نظرت إليك بمين جارية • خَذَلَتْ صَوَاحِبَهَا عَلَى طِفْلِ

وقيل : هذا من المقلوب ، لأنها هى المخذولة إذا تُرِكَت . وتخاذلت رجلاه إذا ضَعُفَتَا . قال :

• وَخَذُولِ الرَّجُلِ مِنْ غَيْرِ كَسَحٍ ^(٢) •

ورجل خَذَلَهُ للذى لا يزال يَخْذُلُ . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١١﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - لما أخل الرِّمَاءُ يوم أحد بمراكبهم - على ما تقدم - خوفاً من أن يستولى المسلمون على الغنيمة فلا يُصَرَفَ إليهم شيء ، بين الله سبحانه أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز فى القسمة ؛ فإكان من حقكم أن تهموه . وقال الضحاك : بل السبب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث طلائع فى بعض غزواته ثم غَنِمَ قبل مجيئهم ؛ فقسم للناس ولم يقسم للطلائع ؛ فأنزل الله عليه عتاباً : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ » أى يقسم لبعض ويقرب بعضها . وروى نحو هذا القول عن ابن عباس . وقال ابن عباس أيضا وعكرمة وابن جُبَيْر وغيرهم :

(١) الربرب : القطيع من بقرة الوحش والظباء وغير ذلك . الخبيلة : الأرض السهلة البينة ذات الشجر . البرير : الأراك . (٢) هذا مجزيت للأعشى وصدده :

• كل وضاح كريم جَدَّ •

نزلت بسبب قطيفة حمراء فُقدت في المغام يوم بدر ؛ فقال بعض من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم : لعل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أخذها ، فنزلت الآية أخرجه أبو داود والترمذي وقال : هذا حديث حسن غريب . قال ابن عطية : قيل كانت هذه المقالة من مؤمنين لم يظنوا أن في ذلك حرباً . وقيل : كانت من المنافقين . وقد روى أن المفقود كان سيفاً . وهذه الأقوال تُخرج على قراءة « يُغَلُّ » بفتح الياء وضم النين . وروى أبو صخر عن محمد بن كعب « وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُغَلَّ » قال : تقول وما كان لنبي أن يكتم شيئاً من كتاب الله . وقيل : اللام فيه منقولة ، أى وما كان نبي ليغَلُّ ؛ كقوله : « مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ » . أى ما كان الله ليتخذ ولداً . وقرئ « يُغَلُّ » بضم الياء وفتح النين . وقال ابن السكيت : [لم نسمع في المغنم إلا غَلَّ غُلُولاً ، وقرئ و] ما كان لنبي أن يغَلَّ ويُغَلَّ . قال : فعنى « يُغَلُّ » يُجُون ، ومعنى « يُغَلَّ » يُجُون ، ويحتمل معنيين : أحدهما يُحَان أى يؤخذ من غنيمته ، والآخر يُجُون أن يُنسب إلى الغُلُول : ثم قيل : إن كل من غَلَّ شيئاً في خفاء فقد غَلَّ يُغَلَّ غُلُولاً : قال ابن عرفة : سُميت غُلُولاً لأن الأيدي مغلولَةٌ منها ، أى ممنوعة . وقال أبو عبيد : الغُلُول من المغنم خاصة ، ولا نزاه من الخيانة ولا من الحقد . ومما يبين ذلك أنه يقال من الخيانة : أَغَلَّ يغَل ، ومن الحقد : غَلَّ يغَل بالكسر ، ومن الغُلُول : غَلَّ يغَل بالضم . وغَلَّ البعير أيضاً [يغَلَّ غَلَةً] (٣) إذا لم يقض ربه وأغَلَّ الرجل خان ، قال التمر :

جرى الله عنا حمزة ابنة نَوَقَل (٤) . جزاء مُغِلٍّ بالأمانة كاذب

وفي الحديث : « لا إغْلَال ولا إسلال » أى لا خيانة ولا سرقة ، ويقال : لا رِشوة . وقال شريح : ليس على المستعير غير المِغَلِّ صَمَانٌ . وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لا يُغَلَّ عليهن قلب مؤمن » من رواه بالفتح فهو من الضَّغْن . وغَلَّ [دخل] يتعدى ولا يتعدى ؛ يقال :

(١) راجع ج ١١ ص ١٠٥ (٢) زيادة عن الصحاح واللسان . (٣) زيادة عن كتب اللغة .

(٤) كذا في الأصول واللسان ، وفي الصحاح للجوهري « حمزة » بالجم المعجمة والراء . (٥) أى بفتح الياء .

غَلَّ فلان المفاوز، أى دخلها وتوسطها . وغَلَّ من المغم غلولا ، أى خان . وغَلَّ الماء بين الأشجار إذا جرى فيها ؛ يغَلُّ بالضم^(١) في جميع ذلك . وقيل : الغُلُول في اللغة أن يأخذ من المغم شيئا يستره عن أصحابه ؛ ومنه تغلغل الماء في الشجر إذا تغلغلها . والغَلَل : الماء الجارى في أصول الشجر؛ لأنه مستتر بالأشجار ؛ كما قال :

لَيْب السُّيُول به فأصبح مأوّه • غَلَّا يَقُطِع في أصول الحِرْوَع

ومنه الغلالة للثوب الذى يلبس تحت الثياب . والغَال : أرض مطمئنة ذات شجر . ومنابت السُّلْم والغُلُوح يقال لها : غَال . والغَال أيضا نبت ، والجمع غُلَان بالضم . وقال بعض الناس : إن معنى « يغَل » يوجد غالا ؛ كما نقول : أحدث الرجل وجدته محمدا . فهذه القراءة على هذا التأويل ترجع إلى معنى « يغَل » بفتح الياء وضم الفين . ومعنى « يغَل » عند جمهور أهل العلم أى ليس لأحد أن يغَله ، أى يخونه في الغنيمة . فالآية في معنى نهى الناس عن الغلول في الغنائم ، والتوعد عليه . وكما لا يجوز أن يخان النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز أن يخان غيره ، ولكن خصه بالذكرا لأن الخيانة معه أشد وقعا وأعظم وزرا ؛ لأن المعاصي تعظم بحضرته لتعين توقيره . والولاء إيمانهم على أمر النبي صلى الله عليه وسلم فلهم حظهم من التوقيع . وقيل : معنى « يغَل » أى ما غل نبي قط ، وليس الغرض النهى .

الثانية - قوله تعالى : (وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يأتى به حاملا له على ظهره ورقبته ، مُعْدَبًا بحمله وثقله ، ومصرعوبا بصوته ، وموَجَّعا بإظهار خيائته على رموس الأشهاد ؛ على ما يأتى . وهذه الفضيحة التى يُوقِعها الله تعالى بالغال نظير الفضيحة التى توقع بالغادر ، فى أن ينصب له لواء عند آسنته بقدر غدرته . وجعل الله تعالى هذه المعاقبات حسبا ينعده البشر ويفهمونه ؛ ألا ترى إلى قول الشاعر .

أُسْمِي وَيَحْكُ هَلْ سَمِعْتِ بِغَدْرَةِ • رَفَعَ اللِّوَاءَ لَنَا بِهَا فِي الْمَجْمَعِ

(١) أى بضم الفين . (٢) الهمزة الموحدة ؛ كما فى اللسان . (٣) فى ب و د : الساج .

وكانت العرب ترفع للغاندرلواء، وكذلك يطأف بالجانى مع جنائته . وفي صحيح مسلم عن
 أبى هريرة قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر العُلُولَ فمظمه وعظم
 أمره ثم قال : «لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَمِىءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ بِعِيرٍ لَهُ رُغَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي
 فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَمِىءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ حَمْحَمَةٌ^(١)
 فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَمِىءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 عَلَى رَقَبَتِهِ شاةٌ لَهَا نُفَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَلْفَيْنَ
 أَحَدَكُمْ يَمِىءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صَبَاحٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ
 شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَمِىءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ تَحْفِقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي
 فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَمِىءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ صَائِتٌ فَيَقُولُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولَ لَا أَمْلَكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ^(٢)» وروى أبو داود عن سمرة بن جندب^(٣)
 قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أصاب غنيمة أمر يلاً فنادى في الناس فيجيبون
 بفنائهم فيخمسُه ويقسمه ، فجاء رجل يوماً بعد النداء بزمام من الشمر فقال : يا رسول الله هذا
 كان فيما أصبناه من الغنيمة . فقال : «أسمعت يلاً ينادى ثلاثاً؟» قال : نعم . قال : «فما
 متمك أن تسمى به؟» فأعذر إليه . فقال : «كلا أنت تسمى به يوم القيامة فلن أقبله منك» . قال
 بعض العلماء : أراد يوافق بوزن ذلك يوم القيامة ، كما قال في آية أخرى : «وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ
 عَلَى ظُهُورِهِمْ إِلَّا سَاءَ مَا يَزُرُونَ»^(٤) . وقيل : الخبر محمول على شهرة الأمر ، أى يأتى يوم القيامة
 قد شبر الله أمره كما يشهر لو حمل بعيراً له رُغَاءٌ أو فرساً له حَمْحَمَةٌ .

قلت : وهذا عدول عن الحقيقة إلى المجاز والتشبيه ، وإذا دار الكلام بين الحقيقة
 والمجاز فالحقيقة الأصل كما في كُتُب الأصول . وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بالحقيقة ،

(١) حمحة القرس : صوته دون الصهيل ، والثناء : صباح النسم . (٢) الرقاع (بالكسر جمع رقعة
 بالضم) وهى التى تكتب . وأراد بها ما طليا من الحقوق المكتوبة . ونخوقها : حركتها . (٣) الصامت :
 القهقري والفضة ، خلاف الناطق وهو الحيوان . (٤) فى سنن أبى داود : «من جده الله بن عمرو» ، وكذا
 فى مسند الإمام أحمد بن حنبل . (٥) فى سنن أبى داود «كن أنت تسمى به» . (٦) راجع ج ٦ ص ١٢٤

ولا عِطْرَ بَعْدَ عَرُوسٍ . ويُقال : إِنَّ مَنْ غَلَّ شَيْئًا فِي الدُّنْيَا يُمِثَّلُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي النَّارِ ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ : أَنْزِلْ إِلَيَّ نَفْخَهُ ، فَيَهْبِطُ إِلَيْهِ ، فَإِذَا أَتَتْهُ إِلَيْهِ حَمَلُهُ ، حَتَّى إِذَا أَتَتْهُ إِلَى الْبَابِ سَقَطَ عَنْهُ إِلَى أَسْفَلِ جَهَنَّمَ ، فَيَرْجِعُ إِلَيْهِ فَيَأْخُذُهُ ، لَا يَزَالُ هَكَذَا إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ . وَيُقَالُ « بَاتَ بِمَا غَلَّ » يَعْنِي تَشَهُدُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تِلْكَ الْخِيَانَةُ وَالْعُلُولُ .

الثالثة — قال العلماء : وَالْعُلُولُ كَبِيرَةٌ مِنَ الْجَبَّارِ ؛ بِدَلِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ وَمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّهُ يَجْعَلُهُ عَلَى عُنُقِهِ . وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مُدْمِغٍ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَنْ السَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَ يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمَغَانِمِ لَمْ تُصَبِّهَا الْمَقَاسِمُ لِتَسْتَمْلَ عَلَيْهِ نَارًا » قَالَ : فَلَمَّا سَمِعَ النَّاسُ ذَلِكَ جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَاكٍ أَوْ شِرَاكَيْنِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « شِرَاكٌ أَوْ شِرَاكَانِ مِنْ نَارٍ » . أَخْرَجَهُ الْمُوطَأُ . فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ » وَأَمْتَنَاعُهُ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ غَلَّ دَلِيلٌ عَلَى تَعْظِيمِ الْعُلُولِ وَتَعْظِيمِ الذَّنْبِ فِيهِ وَأَنَّهُ مِنَ الْجَبَّارِ ، وَهُوَ مِنْ حَقُوقِ الْآدَمِيِّينَ وَلَا يَدَّ فِيهِ مِنَ الْقَصَاصِ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ، ثُمَّ صَاحِبِهِ فِي الْمَشِيتَةِ . وَقَوْلُهُ : « شِرَاكٌ أَوْ شِرَاكَانِ مِنْ نَارٍ » مِثْلُ قَوْلِهِ : « أَدُّوا الْخِلَاطَ وَالْمَحْطِيطَ » . وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقَلِيلَ وَالْكَثِيرَ لَا يَمُوتُ أَخْذُهُ فِي الْغَزْوِ قَبْلَ الْمَقَاسِمِ ، إِلَّا مَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ مِنْ أَكْلِ الْمَطَامِ فِي أَرْضِ الْغَزْوِ وَمِنَ الْإِخْطَابِ وَالْأَصْطِيَادِ . وَقَدْ رُوِيَ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ : لَا يُؤْخَذُ الطَّعَامُ فِي أَرْضِ الْمَدَوِّ إِلَّا بِإِذْنِ الْإِمَامِ . وَهَذَا لَا أَصِلُ لَهُ ؛ لِأَنَّ الْأَثَارَ تَخَالَفَهُ ، عَلَى مَا يَأْتِي . قَالَ الْحَسَنُ : كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْتَنَحُوا الْمَدِينَةَ أَوْ الْحِصْنَ أَكَلُوا مِنَ السُّوْقِ وَالدَّقِيقِ وَالسَّمْنِ وَالْعَسَلِ . وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : كَانُوا يَأْكُلُونَ مِنْ أَرْضِ الْمَدَوِّ الطَّعَامَ فِي أَرْضِ الْحَرْبِ وَيَعْلِفُونَ قَبْلَ أَنْ يَحْمُسُوا . وَقَالَ عَطَاءُ : فِي الْغَزَاةِ يَكُونُونَ فِي السَّرِيَّةِ فَيَصْبِيُونَ أَنْحَاءَ السَّمْنِ وَالْعَسَلِ وَالطَّعَامِ فَيَأْكُلُونَ ، وَمَا بَقِيَ رَدُّهُ إِلَى إِمَامِهِمْ ؛ وَعَلَى هَذَا جَمَاعَةُ الْعُلَمَاءِ .

(١) مدغم : عبد أسود أهداه رفاة بن زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر . (٢) الخياط حامنا الخيط . والخيط بالكسر : الإبرة . (٣) في « ودود » وب : الطعام ، وكلها : أرض المدو ، إلا ب : أرض الغزو . (٤) أنحاء : جمع نحي بالكسر وهو زرق السمن . وقيل مطلقا .

الرابعة : وفي هذا الحديث دليلٌ على أن الغالَ لا يُحرق متاعه ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يُحرق متاع الرجل الذي أخذ الشملة ، ولا أحرَقَ متاع صاحب الخرزات الذي ترك الصلاة عليه ، ولو كان حرق متاعه واجبا لفعله صلى الله عليه وسلم ، ولو فعله لثقل ذلك في الحديث . وأما ما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا وجدتم الرجل قد غلَ فأحرقوا متاعه وأضربوه " . فرواه أبو داود والترمذى من حديث صالح بن محمد بن زائدة ، وهو ضعيف لا يُحتج به . قال الترمذى : سألت محمداً - يعنى البخارى - عن هذا الحديث فقال : إنما روى هذا صالح بن محمد وهو أبو واقد الليثى وهو منكر الحديث . وروى أبو داود أيضا عنه قال : غزونا مع الوليد بن هشام ومعاذ بن عبد الله بن عمر وعمر بن عبد العزيز ، فقتل رجل متاعا فأمر الوليد بمتاعه فأحرق ، وطيف به ولم يُعطه سهمه . قال أبو داود : وهذا أصح الحديثين . وروى من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر حرقوا متاع الغالَ وضربوه . قال أبو داود : وزاد فيه علي بن بجر عن الوليد - ولم أسمع منه - : وَمَنَعُوهُ سَهْمَهُ . قال أبو عمر : قال بعض رواة هذا الحديث : وأضربوا عنقه وأحرقوا متاعه . وهذا الحديث يدور على صالح ابن محمد وليس ممن يُحتج به . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يَحِلُّ دَمُ أَمْرِيَّ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدِي ثَلَاثَ " وهو ينفى القتل في الغلول . وروى ابن جُرَيْج عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس على الخائن ولا على المُنتَهَب ولا على المختلس قَطْعٌ " . وهذا يمارض حديثَ صالح بن محمد وهو أقوى من جهة الإسناد . والغالُ خائن في اللغة والشرعية وإذا انتفى عنه القطع فأحرى القتل . وقال الطحاوى : لو صحَّ حديثُ صالح المذكور احتمل أن يكون حين كانت العقوبات في الأموال ؛ كما قال في مانع

(١) في هـ وجوب : لم يحرق رجل الذي أخذ الشملة .

(٢) صاحب الخرزات : رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (لم يسه أبو داود في سنه) توفي يوم خيبر ، فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " صلوا على صاحبكم " فقهرت وجوه الناس لذلك ، فقال " إن صاحبكم غل في سبيل الله " فقتلنا متاعه فوجدنا خزائنا من خزير يهود لا يساوى درهمين (من سنن أبي داود) .

الزكاة : " إنا أخذوها وشَطَرَ مَالِهِ ، عَزَمَةً مِنْ عَزَمَاتِ اللَّهِ تَعَالَى " . وكما قال أبو هريرة في ضالة الإبل المَكْتُومَة : فيها غرامتها ومثلها معها . وكما روى عبد الله بن عمرو بن العاص في الثمر المعلق غرامة مثله وجلدات نكال . وهذا كله منسوخ ، والله أعلم .

الخامسة — فإذا غلَّ الرجل في المَغَمِّ ووجد أخذ منه ، وأدب وعُوقِبَ بالتعزير . وعند مالك والشافعي - وأبي حنيفة وأصحابهم والليث : لا يُحرق متاعه . وقال الشافعي والليث وداود : إن كان عالماً بالتهنى عُوقِبَ . وقال الأوزاعي : يحرق متاع الغال كله إلا سلاحه وثيابه التي عليه ومَرْجِه ، ولا تُترَع منه دابته ، ولا يُحرق الشيء الذي غلَّ . وهذا قول أحمد وإسحاق ، وقاله الحسن ، إلا أن يكون حيواناً أو مَصْحَفاً . وقال ابن خُوَيزِمَةَ : ورُوي أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ضربا الغال وأحرقا متاعه . قال ابن عبد البر : ومن قال يُحرق رَحْلُ الغال ومتاعه مَكْحُولٌ وسعيد بن عبد العزيز . وحجة من ذهب إلى هذا حديث صالح المذكُور . وهو عندنا حديث لا يجب به انتهاك حرمة ، ولا إنفاذ حكم ، لما يعارضه من الآثار التي هي أقوى منه . وما ذهب إليه مالك ومن تابعه في هذه المسألة أصحُّ من جهة النظر ومصحح الأثر . والله أعلم .

السادسة — لم يختلف مذهب مالك في العقوبة على البدن ، فأما في المال فقال في الدَّيِّ يبيع الخمر من المسلم : تُراق الخمر على المسلم ، ويُترَع الثمن من الدَّيِّ عقوبةً له ؛ لثلاث يبيع الخمر من المسلمين . فعلى هذا يجوز أن يقال : تجوز العقوبة في المال . وقد أراق عمر رضي الله عنه لَبَنًا شَيْبَ بَاءً .

السابعة — أجمع العلماء على أن للغال أن يردَّ جميع ما غلَّ إلى صاحب المقاسم قبل أن يفترق الناس إن وجد السبيل إلى ذلك ، وأنه إذا فعل ذلك فهي تَوْبَةٌ له ، ونُحْرُوجٌ عن ذنبه .

(١) في نهاية ابن الأثير : « قال الحربى غلط الراوى في لفظ الزاوية ، إنما هو وشطر ماله شطرين ، أى يجهل ماله شطرين ، ويخبر عليه المصدق فيأخذ الصدقة من خير النصفين عقوبة لئمه الزكاة فأما ما لا تُلزِمُه فلا » . وعزْمَة : حق من حقوقه وواجب من واجباته .

واختلفوا فيما يفعل به إذا افترق أهل العسكر ولم يصل إليه ؛ فقال جماعة من أهل العلم : يدفع إلى الإمام ثُمسه ويتصدق بالباقي . هذا مذهب الزهري ومالك والأوزاعي والليث والثوري ؛ وروى عن عبادة بن الصامت ومعاوية والحسين البصري . وهو يُشبه مذهب ابن مسعود وابن عباس ؛ لأنهما كانا يريان أن يتصدق بالمال الذي لا يُعرف صاحبه ؛ وهو مذهب أحمد ابن حنبل . وقال الشافعي : ليس له الصدقة بمال غيره . قال أبو عمر : فهذا عندى فيما يمكن وجود صاحبه والوصول إليه أو إلى ورثته ، وأما إن لم يكن شيء من ذلك فإن الشافعي لا يكره الصدقة حينئذ إن شاء الله . وقد أجمعوا في اللقطة على جواز الصدقة بها بعد التعريف لها واقتطاع صاحبها ، وجعلوه إذا جاء — مخيراً بين الأجر والضمان ، وكذلك المغصوب . وبالله التوفيق . وفي تحريم الغلول دليل على اشتراك الغانمين في الغنيمة ، فلا يحل لأحد أن يستأثر بشيء منها دون الآخر ؛ فمن غَصَب شيئاً منها أَدَبَ أَتَقَافاً ، على ما تقدم .

الثامنة — وإن وطئ جارية أو سرق نصاباً فأختلف العلماء في إقامة الحد عليه ؛ فرأى جماعة أنه لا قطع عليه .

التاسعة — ومن الغلول هدايا الممال ، وحُكِّه في الفضيحة في الآخرة حُكِّمَ الغال . روى أبو داود في سننه ومُسَلَّمٌ في صحيحه عن أبي حميد الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل رجلاً من الأزد يقال له ابن اللثية [قال ابن السرح ابن الأنثية ^(١)] على الصدقة ، بغاء فقال : هذا لكم وهذا أهدي لي . فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال : ” ما بالُ العامل نَبِئْتُه فيجئ فيقول هذا لكم وهذا أهدي لي ألا جالس في بيت أمه أو أبيه فينظر أهدي إليه أم لا ، لا يأتي أحد منكم بشيء من ذلك إلا جاء به يوم القيامة إن كان بعيراً فله رُغاء وإن كانت بقرة فلها خُوار أو شاة تُبْعَرُ ” — ثم رفع يديه حتى رأينا عرقاً ^(٢) إبطيه ثم قال : — ” اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ اللَّهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ ” . وروى أبو داود عن بريدة عن النبي

(١) ابن اللثية (بضم فسكون) هو عبد الله بن اللثية الصحابي ، واللثية أمه . ويرى بفتح اللام والمنشأة ،

(٢) هذه الزيادة في صلب : جوه و د ، وابن السرح هو أحمد بن عمرو الأموي أبو الطاهر المصري .

(٣) العار (بضم الياء) : صوت الغنم والمغزى . بعرت بفتح العين تبع بالكر والفتح يمارا بالضم .

(٤) العفرة (بضم فسكون) : بياض ليس بالناصع الشديد ، ولكن كلون غفر الأرض وهو وجهها .

صلى الله عليه وسلم قال : " من استعملناه على عمل فرزقناه رِزْقاً فما أخذ بعد ذلك فهو غُلُولٌ " .
 وروى أيضاً عن أبى مسعود الأنصارى قال : بمعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعياً
 ثم قال : " انطلق أبا مسعود ولا أفيئك يوم القيامة تأتى على ظهورك بعيرٌ من إبل الصدقة له
 رُغَاءٌ قد غلَّته " . قال : إذا لا انطلق . قال : " إذا لا أكرهك " . وقد قيد هذه الأحاديث
 مارواه أبو داود أيضاً عن المستورد بن شداد قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول :
 " من كان لنا عاملاً فليكتسب زوجةً فإن لم يكن له خادم فليكتسب خادماً فإن لم يكن له
 مسكن فليكتسب مسكناً " . قال فقال أبو بكر : أخبرت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 " من اتخذ غير ذلك فهو غالٌ سارق " . والله أعلم .

العاشرة - ومن الغُلُول حبس الكتب عن أصحابها ، ويدخل غيرها في معناها . قال
 الزهري : إياك وغلُول الكتب . فقيل له : وما غُلُول الكتب ؟ قال : حبسها عن أصحابها .
 وقد قيل في تأويل قوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ » أن يكتم شيئاً من الوحي رغبةً
 أو رغبةً أو مُداهنة . وذلك أنهم كانوا يكرهون ما في القرآن من عيب دينهم وسب آلهتهم ،
 فسألوه أن يطوى ذلك ، فأنزل الله هذه الآية ، قاله محمد بن بشار^(٢) . وما بدأنا به قول الجمهور .
 الحادية عشرة - قوله تعالى : (ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) تقدم
 القول فيه^(٣) .

قوله تعالى : أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَفَّ بَاءً بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ
 وَمَا وَهُ جَهَنَّمَ وَيُنْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٣٦﴾ هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ
 بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٧﴾

قوله تعالى : (أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ) يريد بترك الغُلُول والصبر على الجهاد . (كَفَّ بَاءً)
 يسخط من الله . يريد بكفر أو غُلُول أو تول عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحرب . (وَمَا وَهُ)
 جهنم . أى مثواه النار ، أى إن لم يتب أو يعفو الله عنه . (وَيُنْسَ الْمَصِيرَ) أى المراجع . وقرئ

(١) والحدِيث بالسند والمتن في ابن كثير . (٢) في دو هوب : يسار . هو أبو عبد الله المرزى الحرسانى ،
 وابن بشار هو ابن عثمان بن داود بن كيسان البصرى . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٧٥

رِضْوَانُ بِكسر الزاء وَتَحْمِهَا كَالْعِدْوَانِ [وَالْعِدْوَانُ] (١). ثم قال تعالى: (مُمْ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ) أى ليس من أتبع رِضْوَانِ اللَّهِ كَنَ بَاءً بِسَخِطٍ مِنْهُ . قيل: «مُمْ دَرَجَاتٍ» مُتَفَاوِتَةٌ ، أى هم مُخْتَلِفُوا الْمَنَازِلِ عِنْدَ اللَّهِ ؛ فَلَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ الْكَرَامَةُ وَالثَّوَابُ الْعَظِيمُ ، وَلَمَنِ بَاءَ سَخِطٍ مِنْهُ الْمَهَانَةُ وَالْعَذَابُ الْأَلِيمُ . ومعنى «مُمْ دَرَجَاتٍ» . أى ذُورُ دَرَجَاتٍ . أو على دَرَجَاتٍ ، أو فى دَرَجَاتٍ ، أو لم دَرَجَاتٍ . وأهل النار أيضا ذور دَرَجَاتٍ ؛ كما قال : «وَجَدْتُهُ فِي عَمْرَاتٍ مِنَ النَّارِ فَأَخْرَجْتُهُ إِلَى مَخْصَصٍ» (٢) فالْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ لَا يَسْتَوِيَانِ فِي الدَّرَجَةِ ؛ ثم الْمُؤْمِنُونَ يَخْتَلِفُونَ أَيْضًا ، فبَعْضُهُمْ أَرْفَعُ دَرَجَةً مِنْ بَعْضٍ ، وَكَذَلِكَ الْكَافِرُ . وَالدَّرَجَةُ الرَّتَبَةُ ، وَمِنْهُ الدَّرَجُ ؛ لِأَنَّهُ يُطَوَّى رُتَبَةً بَعْدَ رُتَبَةٍ . وَالْأَشْهُرُ فِي مَنَازِلِ جَهَنَّمَ دَرَكَاتٌ ؛ كما قال : «إِنَّ الْمُتَنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» (٣) فَمَنْ لَمْ يَقُلْ دَرَجَاتٍ فِي الْجَنَّةِ ، وَلَمَنْ غَلَّ دَرَكَاتٌ فِي النَّارِ . قال أبو عبيدة : جَهَنَّمَ أَدْرَاكٌ ، أى مَنَازِلُ ؛ يُقَالُ لِكُلِّ مِثْلٍ مِنْهَا : دَرَكٌ وَدَرَكٌ . وَالدَّرَكُ إِلَى أَسْفَلٍ ، وَالدَّرَجُ إِلَى أَعْلَى .

قوله تعالى : لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لِنِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٦٤﴾

بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى عَظِيمَ مَنِّهِ عَلَيْهِمْ بَعَثَهُ عِندَ صَلَواتِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَالْمَعْنَى فِي الْمَنَّةِ فِيهِ أَقْوَالُ : مِنْهَا أَنْ يَكُونَ مَعْنَى «مِنْ أَنْفُسِهِمْ» أَيْ بَشَرٌ مِثْلُهُمْ . فَلَمَّا أَظْهَرَ الْبَرَاهِينَ وَهُوَ بَشَرٌ مِثْلُهُمْ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . وَقِيلَ : «مِنْ أَنْفُسِهِمْ» مِنْهُمْ . فَشَرَّفُوا بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَكَانَتْ تِلْكَ الْمَنَّةُ . وَقِيلَ : «مِنْ أَنْفُسِهِمْ» لِيَعْرِفُوا حَالَهُ وَلَا تَخْفَى عَلَيْهِمْ طَرِيقَتُهُ . وَإِذَا كَانَ عَلَيْهِمْ هَذَا كَانُوا أَحَقَّ بِأَنْ يَقَالُوا عَنْهُ وَلَا يَنْهَزِمُوا دُونَهُ . وَقُرِئَ فِي الشَّوَّازِ (٤) «مِنْ أَنْفُسِهِمْ» (بِفَتْحِ الْفَاءِ) يَعْنِي مَنْ أَشْرَفَهُمْ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ ، وَبَنُو هَاشِمٍ أَفْضَلُ مِنْ قُرَيْشٍ ، وَقُرَيْشٌ أَفْضَلُ مِنَ الْعَرَبِ ، وَالْعَرَبُ أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِمْ . ثُمَّ قِيلَ : لَفْظُ الْمُؤْمِنِينَ عَامٌّ وَمَعْنَاهُ خَاصٌّ

(١) فِي هـ وَجُودٌ . (٢) الضَّحْضَاحُ : مَارِقٌ مِنَ الْمَاءِ . عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَلَا يَبْلُغُ الْكَمِينَ ، فَاسْتَمَارَ النَّارَ .

(٣) رَاجِعٌ - ص ٤٢٤ (٤) هَذِهِ قِرَاءَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَاطِعَةٌ رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

في العرب؛ لأنه ليس حتى من أحياء العرب إلا وقد ولده صلى الله عليه وسلم، ولم فيه نسب؛ إلا بنى تغلب فإنهم كانوا نصارى فطهره الله من دنس النصرانية . وبيان هذا التأويل قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ »^(١) . وذكر أبو محمد عبد الغنى قال : حدثنا أبو أحمد البصري - حدثنا أحمد بن علي - بن سعيد القاضي أبو بكر المروزي حدثنا يحيى بن معين حدثنا هشام بن يوسف عن عبد الله بن سليمان التوفي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها : « لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ » قالت : هذه للعرب خاصة . وقال آخرون : أراد به المؤمنين كلهم . ومعنى « مِنْ أَنْفُسِهِمْ » أنه واحد منهم وَبَشَّرَ مِثْلَهُمْ ، وإنما أمتاز عنهم بالوحى ؛ وهو معنى قوله « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ »^(٢) وخص المؤمنين بالذكر لأنهم المستفيعون به ، فالمِنَّةُ عليهم أعظم . وقوله تعالى : (يَتْلُو عَلَيْهِمْ) « يتلو » في موضع نصب نعت لرَسُولٍ ، ومعناه يقرأ . والتلاوة القراءة . (وَيُزَكِّيهِمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) تقدم في « البقرة » . ومعنى (وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ) أى ولقد كانوا من قبل ، أى من قبل محمد ، وقيل : « إِنْ » بمعنى ما ، واللام في الخبر بمعنى إلا ، أى وما كانوا من قبل إلا فى ضلال مبين . ومثله « وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ » أى وما كنتم من قبله إلا من الضالين . وهذا مذهب الكوفيين . وقد تقدم في « البقرة »^(٣) معنى هذه الآية .

قوله تعالى : أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(٤)

الألف للاستفهام ، والواو للمطف . (مُصِيبَةٌ) أى غلبة . (قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا) (قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا) يوم بدر بأن قتلتم منهم سبعين وأسرتم سبعين . والأسير فى حكم المقتول ؛ لأن الأمر يقتل أسيره إن أراد . أى فهزتموهم يوم بدر ويوم أحد أيضا فى الابتداء ، وقتلتم فيه قريبا من

(١) راجع ج ١٨ ص ٩١ (٢) فى ب و هـ رد : المصرى . (٣) راجع ج ٨ ص ٢٠١

(٤) راجع ج ٢ ص ١٣٠ (٥) راجع ج ٢ ص ٤٢٧

عشرين ، قتلتم منهم في يومين ، ونالوا منكم في يوم أحد . (قُلْتُمْ أَيُّ هَذَا) أى من أين أصابنا هذا الانهزام والقتل ، ونحن نقاتل في سبيل الله ، ونحن مسلمون ، وفيما النبي والوحي ، وهم مشركون ! . (قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ) يعنى مخالفة الرأى . وما من قوم أطاعوا نبيهم في حرب إلا أنصروا ، لأنهم إذا أطاعوا فهم حزب الله ، وحزب الله هم الغالبون . وقال قتادة والزبيع بن أنس : يعنى سؤالهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يخرج بعد ما أراد الإقامة بالمدينة . وتأولوا في الرؤيا التي رآها درعا حصينة . ^(١) على بن أبى طالب رضى الله عنه : هو اختيارهم الفداء يوم بدر على القتل . وقد قيل لهم : إن فاديتهم الأسارى قتل منكم على عنتهم . وروى البيهقي عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في الأسارى يوم بدر : " إن شئتم قتلتموهم وإن شئتم فاديتموهم وأستمتم بالفداء واستشهد منكم بعتهم " . فكان آخر السبعين ثابت بن قيس قتل يوم البسامة . فعنى « مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ » على القولين الأولين يذنبونكم . وعلى القول الأخير باختياركم .

قوله تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْقِ الْجَمْعَانِ فَيَاذَنْ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ^(١٦٦) وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَثْكُمْ هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ^(١٦٧)

يعنى يوم أحد من القتل والجرح والمزيلة (فَيَاذَنْ اللَّهُ) أى علمه . وقيل : بقضائه وقدره . قال الفقهاء : أى فتخلطه بينكم وبينهم ، لا أنه أراد ذلك . وهذا تأويل المعتزلة . ودخلت الفاء في « فَيَاذَنْ اللَّهُ » لأن « ما » بمعنى الذى . أى والذى أصابكم يوم التقي الجمعان فَيَاذَنْ اللَّهُ ، فأشبهه الكلام معنى الشرط ، كما قال سيويه : الذى قام فله درهم . (وَلِيَعْلَمَ

(١) كذا في دروب وجهه ، وفي أ : حنا حنا .

الْمُؤْمِنِينَ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَاقَوْا) أَيْ لَيَمَيِّزْ . وقيل ليرى . وقيل : ليظهر إيمان المؤمنين بنبوتهم في القتال ، وليظهر كفر المنافقين بإظهارهم الشبهة فيعلمون ذلك . والإشارة بقوله : (نَاقَوْا) وَقِيلَ لَهُمْ) هِيَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَاصْحَابِهِ الَّذِينَ أَنْصَرَفُوا مَعَهُ عَنْ نَصْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانُوا ثَلَاثَمِائَةً ، فَتَنَى فِي أَنْزِهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَرَامِ الْأَنْصَارِيِّ ، أَبُو جَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُمْ : أَتَقُوا اللَّهَ وَلَا تَتْرَكُوا نَبِيَّكُمْ ، وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ آذِنُوا ، وَنَحْنُ هَذَا مِنَ الْقَوْلِ . فَقَالَ لَهُ ابْنُ أَبِي : مَا أَرَى أَنْ يَكُونَ قِتَالٌ ، وَلَوْ عَلِمْنَا أَنْ يَكُونَ قِتَالٌ لَكُنَّا مَعَكُمْ . فَلَمَّا يَثَسُّ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ : أَذْهَبُوا أَعْدَاءَ اللَّهِ فَيُغْنِي اللَّهُ رَسُولَهُ عَنْكُمْ . وَمَضَى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَشْهَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

واختلف الناس في معنى قوله : (أَوْ آذِنُوا) فقال السُّدِّيُّ وابن جرير وغيرهما : كَثُرُوا سَوَادَنَا وَإِنْ لَمْ تَقَاتِلُوا مَعَنَا ؛ فَيَكُونُ ذَلِكَ دَفْعًا وَقَتْلًا لِلْعَدُوِّ ؛ فَإِنَّ السَّوَادَ إِذَا كَثُرَ حَصَلَ دَفْعُ الْعَدُوِّ . وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : رَأَيْتُ يَوْمَ الْقَادِسِيَّةِ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ الْأَعْمَى وَعَلَيْهِ دِرْعٌ يَمِزُ أَطْرَافَهَا ، وَبِيَدِهِ رَايَةُ سُودَاءٍ ؛ فَقِيلَ لَهُ : [أَلَيْسَ] ^(١) قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَذْرَكَ ؟ قَالَ : بَلَى ! وَلَكِنِّي أَكْثَرُ [سَوَادٍ] الْمُسْلِمِينَ بِنَفْسِي . وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : فَكَيْفَ بِسَوَادِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ ! وَقَالَ أَبُو عَوْنٍ الْأَنْصَارِيُّ : مَعْنَى « أَوْ آذِنُوا » رَابَطُوا . وَهَذَا قَرِيبٌ مِنَ الْأَوَّلِ . وَلَا مَحَالَةَ أَنَّ الْمَرَابِطَ مَدَافِعَ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ لَا مَكَانُ الْمَرَابِطِينَ فِي الثَّنُورِ لَجَاءَهَا الْعَدُوُّ . وَذَهَبَ قَوْمٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ إِلَى أَنَّ قَوْلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو « أَوْ آذِنُوا » إِنَّمَا هُوَ اسْتِدْعَاءٌ إِلَى الْقِتَالِ [حِمِيَةً ؛ لِأَنَّهُ اسْتَدْعَاهُمْ إِلَى الْقِتَالِ] ^(٢) فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَهِيَ أَنْ تَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَاءُ ، فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُمْ لَيْسُوا عَلَى ذَلِكَ عَرَضَ عَلَيْهِمُ الْوَجْهَ الَّذِي يَحْتَمِلُهُمْ وَيَبِيعُ الْأَنْفَةَ . أَيْ أَوْ قَاتِلُوا دِفَاعًا عَنِ الْحَوْزَةِ . ^(٣) أَلَا تَرَى أَنَّ قَرْمَانَ قَالَ : وَأَقَّةٌ مَا قَاتَلَتْ إِلَّا عَنْ أَحْسَابِ قَوْمِي . وَأَلَا تَرَى أَنَّ بَعْضَ الْأَنْصَارِ

(١) فِي ز : قَتَلَ لَهُ . (٢) الزيادة من ابن عطية . (٣) الزيادة من ب و د و ج .

(٤) هُوَ قَرْمَانُ بْنُ الْحَارِثِ الْبَغْدَادِيُّ الَّذِي قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " إِنْ اللَّهُ يُؤَيِّدُ

هَذَا الدِّينَ بِالرَّيْلِ الْقَاجِرِ " .

قال يوم أحد لما رأى قريشا قد أرسلت الظهر في زروع قتاة^(٢)، أترعى زروع بني قيلة^(٣) ولما نصارب؟ والمعنى إن لم تقاتلوا في سبيل الله فقاتلوا دفعاً عن أنفسكم وحريمكم.

قوله تعالى: ﴿مُمْ لِلْكَافِرِينَ يَوْمِئِذٍ اقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ أى يبتنوا حالمهم، وهتكوا أستارهم، وكشفوا عن عفافهم لمن كان يظن أنهم مسلمون؛ فصاروا أقرب إلى الكفر في ظاهر الحال، وإن كانوا كافرين على التحقيق. وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ يَأْفُواهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أى اظهروا الإيمان، وأضمرُوا الكفر. وذكر الأفواء تأكيد؛ مثل قوله: «يطير بمناحيه». قوله تعالى: الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَتِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ

فَادْرءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾

قوله تعالى ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ معناه لأجل إخوانهم، وهم الشهداء المقتولون من الخزرج، وهم إخوة نسب ومجاورة، لا إخوة الدين. أى قالوا لهؤلاء الشهداء: لو قعدوا، أى بالمدينة ما قتلوا. وقيل: قال عبد الله بن أبى وأصحابه لإخوانهم، أى لأشكالهم من المنافقين: لو أطاعونا، هؤلاء الذين قتلوا، لما قتلوا. وقوله ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ يريد فى الآ يفرجوا إلى قريش. وقوله: ﴿وَقَعَدُوا﴾ أى قالوا هذا القول وقعدوا بأنفسهم عن الجهاد؛ فرد الله عليهم بقوله: ﴿قُلْ فَادْرءُوا﴾ أى قل لهم يا محمد: إن صدقتم فادفعوا الموت عن أنفسكم. والذرة لدفع. بين هذا أن الحذر لا ينفع من القدر، وأن المقتول يقتل بأجله، وما علم الله وأخبره كائن لا محالة. وقيل: مات يوم قيل هذا، سبعون منافقا. وقال أبو الليث السمرقندى: سمعت بعض المفسرين بسمرقند يقول: لما نزلت الآية «قُلْ فَادْرءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ» مات يومئذ سبعون نفساً من المنافقين.

(١) الظهر: الركاب التى تحمل الأثقال فى السفر؛ لملها إياها على ظهورها. (٢) قتاة: واد بالمدينة، وهى أحد أوديتها الثلاثة، عليه حرت ومال. قال المداخى: وقتاة يأتى من الطائف ويصب فى الأرحضية وقرقرة الكدر، ثم يأتى بئر معونة، ثم يمر على طرف القدم فى أصل قبور الشهداء بأحد. (عن معجم البلدان). (٣) قيلة: أم الأوس والخزرج؛ وهى قيلة بنت كاهل بن عذرة، قضاعة. ويقال: بنت جفنة، غسانية. (عن شرح القاموس). (٤) راجع ج ٦ ص ١٩٤ (٥) فى ب: لأهل.

قوله تعالى : وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾
فيه ثمان مسائل :

الأولى — لما بين الله تعالى أن ما جرى يوم أحد كان امتحاناً يميز المنافق من الصادق ، بين أن من لم يهزم قُتِلَ له الكرامة والحياة عنده . والآية في شهداء أحد . وقيل : نزلت في شهداء بئر معونة . وقيل : بل هي عامة في جميع الشهداء . وفي مصنف أبي داود بإسناد صحيح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة تأكل من ثمارها وتأوي إلى قتاديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشرهم ومقيلهم قالوا من يبلغ إخواننا عنا أأحياء في الجنة تُرزق لئلا يزهدوا في الجهاد ولا يتكلموا عند الحرب فقال الله سبحانه أنا ألينهم عنكم " — قال — فانزل الله " وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ... " إلى آخر الآيات . وروى يحيى بن محمد عن جابر قال : لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " يا جابر مالي أراك مُنْكَسًا مُهْتَمًّا " ؟ قلت : يا رسول الله ، استشهد أبي وترك عيالاً وعليه دين ، فقال : " ألا أبشرك بما لقي الله عز وجل به أباك " ؟ قلت : بلى يا رسول الله . قال : " إن الله أحيا أباك وكله كفاحاً وما كلم أحد قط إلا من وراء حجاب فقال له يا عبدى ممن أعطك قال يارب فرّدني إلى الدنيا فأقتل فيك ثانية فقال الرب تبارك وتعالى إنه قد سبق مني أنهم [إليها] لا يرجعون قال يارب فأبلغ من ورأي " فانزل الله عز وجل " وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ " الآية . أخرجه ابن ماجه في سننه ، والترمذي في جامعه وقال : هذا حديث حسن غريب . وروى وكيع عن سالم بن الأفطس عن سعيد بن جبير " وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ

(١) حافظ الأندلس ابن زيد القرطبي . (٢) كفاحاً (بكر الكاف) أى مواجهة ليس بينهما حجاب

ولا رسول . (٣) زيادة عن سنن الترمذي وابن ماجه .

اللَّهُ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاهُ ۖ قَالَ : لما أصيب حمزة بن عبد المطلب ومُصَعب بن عمير ورواها ما رزقوا من الخير قالوا : ليت إخواننا يعلمون ما أصابنا من الخير كي يزدادوا في الجهاد رغبةً ؛ فقال الله تعالى أنا أبلغهم عنكم ، فأنزل الله تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا — إلى قوله : لَا يَضِيعُ أَجْرُ الْمُؤْمِنِينَ ۖ » . وقال أبو الضمى : نزلت هذه الآية في أهل أحد خاصة . والحديث الأول يقتضى صحة هذا القول . وقال بعضهم : نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر رجلاً ؛ ثمانية من الأنصار ، وستة من المهاجرين . وقيل : نزلت في شهداء بدر مئة مئة ، وقصتهم مشهورة ذكرها محمد بن إسحاق وغيره . وقال آخرون : إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابهم نعمة وسرور تحسروا وقالوا : نحن في النعمة والسرور ، وآباءنا وأبنائنا وإخواننا في القبور . فأنزل الله تعالى هذه الآية تنقيساً عنهم وإخباراً عن حال قتلاهم .

قلت : وبالجملية وإن كان يحتمل أن يكون النزول بسبب المجموع فقد أخبر الله تعالى فيها عن الشهداء أنهم أحياء في الجنة يرزقون ، ولا محالة أنهم ماتوا وأن أجسادهم في التراب ، وأرواحهم حية كأرواح سائر المؤمنين ، وفضلوا بالرزق في الجنة من وقت القتل حتى كان حياة الدنيا دائماً لهم .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى . فالذى طيه المعظم هو ما ذكرناه ، وأن حياة الشهداء محقة . ثم منهم من يقول : تُردُّ إليهم الأرواح في قبورهم فينبغون ، كما يجبا الكفار في قبورهم فيُعذبون . وقال مجاهد : يرزقون من ثمر الجنة ، أى يجدون ريحها وليسوا فيها . وصار قوم إلى أن هذا مجاز ، والمعنى أنهم في حكم الله مستحقون للتنعيم في الجنة . وهو كما يقال : مات فلان ، أى ذمَّه حياً ، كما قيل :

مَوْتُ النَّبِيِّ حَيَاةٌ لَا فَنَاءَ لَهَا • قَدْ مَاتَ قَوْمٌ وَمُمْ فِي النَّاسِ أَحْيَاءُ

(١) كما في أ- ح . وفي د : يقتضى هذا القول ، وفي ب و ج و هـ : يقتضى صحة الخ .

(٢) راجع سيرة ابن هشام ص ٦٤٨ طبع أدربا .

فالمعنى أنهم يرزقون الثناء الجميل . وقال آخرون : أرواحهم في أجواف طير خضر وأنهم يرزقون في الجنة ، يأكلون وينتعمون . وهذا هو الصحيح من الأقوال ؛ لأن ما صح به النقل فهو الواقع . وحديث ابن عباس نص يرفع الخلاف . وكذلك حديث ابن مسعود أخرجه مسلم . وقد أتينا على هذا المعنى مبيناً في كتاب « التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة » . والحمد لله .

وقد ذكرنا هناك كم الشهداء ، وأنهم يختلفو الحال . وأما من تأول في الشهداء أنهم أحياء بمعنى أنهم سيحيون فبعد رده القرآن والسنة ؛ فإن قوله تعالى : « بَلْ أَحْيَاءُ » دليل على حياتهم ، وأنهم يرزقون ولا يرزق إلا حي . وقد قيل : إنه يكتب لهم في كل سنة نواب غزوة ؛ ويشركون في ثواب كل جهاد كان بعدهم إلى يوم القيامة ؛ لأنهم سبوا أمر الجهاد . نظيره قوله تعالى : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا » . على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . وقيل : لأن أرواحهم ترتج وتسجد تحت العرش إلى يوم القيامة ، كأرواح الأحياء المؤمنين الذين باتوا على وضوء . وقيل : لأن الشهيد لا يبل في القبر ولا تأكله الأرض . وقد ذكرنا هذا المعنى في « التذكرة » وأن الأرض لا تأكل الأنبياء والشهداء والعلماء والمؤذنين المحسنين وحمله القرآن .

الثانية - إذا كان الشهيد حياً حكاماً فلا يُصلّى عليه ، كالحى حساً . وقد اختلف

العلماء في غسل الشهداء والصلاة عليهم ؛ فذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة والثوري إلى غسل جميع الشهداء والصلاة عليهم ؛ إلا قتل المعتك في قتال العدو خاصة ؛ لحديث جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أدفنهم بدمائهم » يعني يوم أحد ولم يغسلهم ، رواه البخاري . وروى أبو داود عن ابن عباس قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل أحد أن يترج عنهم الحديد والجلود وأن يدنوا يديهم وثيابهم . وهذا قال أحمد وإسحاق والأوزاعي وداود بن علي وجماعة فقهاء الأمصار وأهل الحديث وابن علية . وقال سعيد بن المسيب والحسن : يغسلون . قال أحدهما : إنما لم تغسل شهداء أحد لكثرةهم والشغل عن ذلك . قال أبو عمر : ولم يقل بقول سعيد والحسن هذا أحد من فقهاء الأمصار إلا عبيد الله بن الحسن العنبري ، وليس

ما ذكروا من الشغل عن غسل شهداء أحد علة ؛ لأن كل واحد منهم كان له ولي يشغل به ويقوم بأمره . والعلة في ذلك — والله أعلم — ما جاء في الحديث في دمائهم ” أنها تأتي يوم القيامة كريح المسك “ بَيَّان أن العلة ليست الشغل كما قال من قال في ذلك ، وليس لهذه المسألة مدخل في القياس والنظر ، وإنما هي مسألة أتباع للأثر الذي نقله الكافة في قتل أحد لم يغسلوا . وقد أحتج بعض المتأخرين ممن ذهب مذهب الحسن بقوله عليه السلام في شهداء أحد : ” أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة “ . قال : وهذا يدل على خصوصهم وأنه لا يشتركهم في ذلك غيرهم . قال أبو عمر : وهذا يشبه الشذوذ ، والقول بترك غسلهم أولى ؛ لثبوت ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قتل أحد وغيرهم . وروى أبو داود عن جابر قال : رُمي رجل بسهم في صدره أو في حلقه فمات فأُدْرِج في ثيابه كما هو . قال : ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثالثة — وأما الصلاة عليهم فاختلف العلماء في ذلك أيضا ؛ فذهب مالك والليث والشافعي وأحمد وداود إلى أنه لا يُصَلَّى عليهم ؛ لحديث جابر قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتل أحد في ثوب واحد ثم يقول : ” أيهما أكثر أخذًا للقرآن ؟ “ فإذا أشير له إلى أحدهما قدمه في القمد وقال : ” أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة “ وأمر بدفنهم بدمائهم ولم يغسلوا ولم يصلى عليهم . وقال فقهاء الكوفة والبصرة والشام : يصلى عليهم . ورووا آثارا كثيرة أكثرها مراسيل أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على حمزة وعلى سائر شهداء أحد .

الرابعة — وأجمع العلماء على أن الشهيد إذا حُمل حيا ولم يمت في المعترك وعاش وأكل فإنه يصلى عليه ؛ كما قد صنع بعمر رضى الله عنه .

واختلفوا فيمن قتل مظلوما كقتيل الخوارج وقطاع الطريق وشبه ذلك ؛ فقال أبو حنيفة وأثوري : كل من قتل مظلوما لم يغسل ، ولكنه يصلى عليه وعلى كل شهيد ؛ وهو قول سائر أهل العراق . ورووا من طريق كثيرة صحاح عن زيد بن صوحان ، وكان قتل يوم الجمل : لا تترعوا عني ثوبا ولا تغسلوا عني دما . وثبت عن عمار بن ياسر أنه قال مثل قول زيد

أَبْنُ صُوحَانَ . وَكُتِلَ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ بِصَفِيٍّ وَلَمْ يُنْسَلْهُ عَلَى . وَلِلشَافِيِّ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا — يُنْسَلُ بِكَمِيعِ الْمَوْتَى إِلَّا مَنْ قَتَلَهُ أَهْلُ الْحَرْبِ ؛ وَهَذَا قَوْلُ مَالِكٍ . قَالَ مَالِكٌ : لَا يُنْسَلُ مَنْ قَتَلَهُ الْكُفَّارُ وَمَاتَ فِي الْمُعْتَرَكِ . وَكُلُّ مَقْتُولٍ غَيْرِ قَتِيلِ الْمُعْتَرَكِ — قَتِيلُ الْكُفَّارِ — فَإِنَّهُ يُنْسَلُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ . وَهَذَا قَوْلُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَالْقَوْلُ الْآخَرُ لِلشَّافِيِّ — لَا يُنْسَلُ قَتِيلُ الْبَغَاةِ . وَقَوْلُ مَالِكٍ أَمَحْ ؛ فَإِنَّ غُسْلَ الْمَوْتَى قَدْ ثَبَتَ بِالْإِجْمَاعِ وَقَتْلُ الْكَافَّةِ . فَوَاجِبُ غُسْلِ كُلِّ مَيِّتٍ إِلَّا مَنْ أُخْرِجَهُ إِجْمَاعٌ أَوْ سُنَّةٌ ثَابِتَةٌ . وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

الخامسة — العَدُوُّ إِذَا صَبَحَ قَوْمًا فِي مَرْزَلِهِمْ وَلَمْ يَعْلَمُوا بِهِ فَقَتَلَ مِنْهُمْ فَهَلْ يَكُونُ حَكْمُهُ حَكْمَ قَتِيلِ الْمُعْتَرَكِ ، أَوْ حَكْمَ سَائِرِ الْمَوْتَى ؛ وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ نَزَلَتْ عِنْدَنَا بِقُرْطُبَةَ أَعَادَهَا اللَّهُ : أَفَارَ الْعَدُوُّ — قَصَمَهُ اللَّهُ — صَبِيحَةَ الثَّالِثِ مِنْ رَمَضَانَ الْمُعْظَمِ سَنَةِ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ وَسِتِّمِائَةَ وَالنَّاسِ فِي أَجْرَانِهِمْ عَلَى غَفْلَةٍ ، فَقَتَلَ وَأَسْرَ ، وَكَانَ مِنْ جُمْلَةٍ مَنْ قُتِلَ وَالَّذِي رَحِمَهُ اللَّهُ ؛ فَسَأَلْتُ شَيْخَنَا الْمُقَرَّرِي الْأَسَازِدَ أَبَا جَمْفَرٍ أَحْمَدَ الْمَعْرُوفَ بِأَبِي حُجَّةٍ فَقَالَ ؛ غَسَلَهُ وَصَلَّ عَلَيْهِ ، فَإِنْ أَبَاكَ لَمْ يُقْتَلْ فِي الْمُعْتَرَكِ بَيْنَ الصُّفَيْنِ . ثُمَّ سَأَلْتُ شَيْخَنَا رَبِيعَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ رَبِيعِ بْنِ أَبِي قَحَالَةَ : إِنْ حَكَمَهُ حَكْمُ الْقَتْلِ فِي الْمُعْتَرَكِ . ثُمَّ سَأَلْتُ قَاضِيَ الْجَمَاعَةِ أَبَا الْحَسَنِ عَلِيَّ بْنَ قَطْرَالٍ وَحَوْلَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْفُقَهَاءِ فَقَالُوا : غَسَلَهُ وَكَفَّنَهُ وَصَلَّ عَلَيْهِ ؛ فَفَعَلْتُ . ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ وَقَفْتُ عَلَى الْمَسْأَلَةِ فِي « التَّبَصُّرَةِ » لِأَبِي الْحَسَنِ الْحَقْمِيِّ وَغَيْرِهَا ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ قَبْلَ ذَلِكَ مَا غَسَلْتُهُ ، وَكُنْتُ دَفَنْتُهُ بِدَمِهِ فِي ثِيَابِهِ .

السادسة — هَذِهِ آيَةُ تَدُلُّ عَلَى عَظِيمِ نَوَابِ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالشَّهَادَةِ فِيهِ حَتَّى أَنَّهُ يَكْفِرُ الذَّنُوبَ ؛ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكْفِرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ » كَذَلِكَ قَالَ لِي جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ آفَقًا . قَالَ عُلَمَاؤُنَا ذِكْرُ الدِّينِ تَنْبِيهُ عَلَى مَا فِي مَعْنَاهُ مِنَ الْحَقُوقِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالذِّمِّ ، كَالْفَصْبِ وَأَخْذِ الْمَالِ بِالْبَاطِلِ وَقَتْلِ الْعَمْدِ وَجِرَاحِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ التَّيَمِّمَاتِ ، فَإِنَّ كُلَّ هَذَا أَوَّلَى أَلَّا يُنْفَرَ بِالْجِهَادِ مِنَ الدِّينِ فَإِنَّهُ أَشَدُّ ، وَالْقَصَاصُ فِي هَذَا

كله بالحسنات والسيئات حسبما وردت به السنة الثابتة . روى عبد الله بن أنيس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” يحشر الله العباد — أو قال الناس ، شك همام^(١) ، وأوتماً بيده إلى الشام — عُرَا غُرَلاً^(٢) . قلنا : ما بهم ؟ قال : ليس معهم شيء . فيناديهم بصوت يسمعه من قُرب ومن بُعد أنا الملك أنا الديان لا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وأحد من أهل النار يطلبه بمظلمة ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وأحد من أهل الجنة يطلبه بمظلمة حتى اللطمة . قال قلنا : كيف وإنما نأتى الله حفاة عرَا غرلا . قال : بالحسنات والسيئات . أنخرجه الحارث بن أبي أسامة^(٣) . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” أتدرون من المفلس ؟ ” قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع . فقال : ” إن المفلس من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فُتيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار ” . وقال صلى الله عليه وسلم : ” والذي نفسي بيده لو أن رجلاً قُتل في سبيل الله ثم أُحْيِيَ ثم قُتل ثم أُحْيِيَ ثم قُتل وعليه دين ما دخل الجنة حتى يُقضى عنه ” . وروى أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” نفس المؤمن معلقة ما كان عليه دين ” . وقال أحمد بن زهير : سئل يحيى بن معين عن هذا الحديث فقال : هو صحيح . فإن قيل : فهذا يدل على أن بعض الشهداء لا يدخلون الجنة من حين القتل ، ولا تكون أرواحهم في جوف طير كما ذكركم ، ولا يكونون في قبورهم ، فأين يكونون ؟ قلنا : قد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” أرواح الشهداء على نهر يباب الجنة يقال له بَارِئٌ يخرج عليهم رزقهم من الجنة بُكْرَةً وَعِشْيَا ” فلعلهم هؤلاء . والله أعلم . ولهذا قال الإمام أبو محمد بن عطية : وهؤلاء طبقات وأحوال مختلفة يجمعها أنهم « يَرْزَقُونَ » . وقد أنخرج الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في سننه عن

(١) هو همام بن يحيى ، أحد رجال سنده هذا الحديث . (٢) الفل (بضم فسكون) : جمع الأفرل ، وهو الألف . (٣) في طردوب : ما بهما ؟ . (٤) في ج : أمانة . والصحيح ما أثبت كافي التمهيد

سليم بن عامر قال سمعت أبا أمامة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 " شهيد البحر مثل شهيد البر والمائد في البحر كالمُشْحَط في دمه في البر وما بين الموجين^(١)
 كقاطع الدنيا في طاعة الله وإن الله عز وجل وكل ملك الموت بقبض الأرواح إلا شهداء
 البحر فإنه سبحانه يتولى قبض أرواحهم ويغفر لشهد البر الذنوب كلها إلا الدين ويغفر
 لشهد البحر الذنوب كلها والدين " .

السابعة — الذين الذين يُحبس به صاحبه عن الجنة — والله أعلم — هو الذي قد
 ترك له وفاء ولم يوص به . أو قدر على الإداء فلم يؤده ، أو آذانه في سرف أو في سفه ومات
 ولم يوفه . وأما من آذان في حق واجب لفاقية وعُسْر ومات ولم يترك وفاء فإن الله لا يحبس
 عن الجنة إن شاء الله ؛ لأن على السلطان فرضاً أن يؤدي عنه دينه ، إمام من جملة الصدقات ،
 أو من سهم الفارين ، أو من الفئء الرجاء على المسلمين . قال صلى الله عليه وسلم : " من ترك
 ديناً أو ضياعاً ففلى الله ورسوله ومن ترك مالا فلورثته " . وقد زدنا هذا الباب بياناً في كتاب
 (التذكرة) والحمد لله .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ فيه حذف مضاف تقديره عند كرامة
 ربهم . و « عند » هنا تقتضي غاية القرب ، فهي كـ (ملدى) ولذلك لم تصغر فيقال ! عنيد ؛
 قاله سيويه . فهذه عندية الكرامة لا عندية المسافة والقرب . و « يرزقون » هو الزرق
 المعروف في العادات . ومن قال : هي حياة الذكر قال : يرزقون الثناء الجميل . والأقول الحقيقة .
 وقد قيل : إن الأرواح تُدرك في تلك الحال التي يسرحون فيها من روائع الجنة وطيبها ونعيمها
 وسرورها ما يليق بالأرواح ؛ مما ترتق وتتمتع به . وأما اللذات الجسمانية فإذا أعيدت تلك
 الأرواح إلى أجسادها استوفت من النعيم جميع ما أعد الله لها . وهذا قول حسن ، وإن كان فيه
 نوع من المجاز ، فهو الموافق لما اخترناه . والموفق الإله . و ﴿ فَرِحِينَ ﴾ نصب في موضع الحال

(١) قال في شرح الجامع : بلفظ التنية . (٢) المائد : الذي تدور أمه من ريج البحر ، واضطراب السفينة
 بالأمواج . (٣) تشحط القتول في دمه تحبط فيه واضطرب وتمزخ . (٤) الضياع : (فتح أوله) : البéal .

من المضمر في «يُرْزَقُونَ» . ويجوز في الكلام «فَرِحُونَ» على النعت لأحياء . وهو من الفرح بمعنى السرور . والفضل في هذه الآية هو النعم المذكور . وقرأ ابن السَّمِيع «فَارِحِينَ» بالالف وهما لغتان كالقِرْه والقَارِه ، والحَذِر والحَاذِر ، والطَّيْع والطَّامِع ، والبَيْخِل والبَاخِل . قال النحاس : ويجوز في غير القرآن رفعه ، يكون نعتا لأحياء .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ﴾ (١) المعنى لم يلحقوا بهم في الفضل ، وإن كان لهم فضل . وأصله من البَشْرَة ؛ لأن الإنسان إذا فَرِحَ ظهر أثر السرور في وجهه . وقال السَّدي : يؤتى الشهيد بكتاب فيه ذكر مَنْ يَقْدُمُ عليه من إخوانه ، فيستبشر كما يستبشر أهل الغائب بقدومه في الدنيا . وقال قتادة وابن جرير والتَّبِيع وغيرهم : استبشارهم بأنهم يقولون : إخواننا الذين تركنا خلفنا في الدنيا يقاتلون في سبيل الله مع نبيهم ، فيستشهدون فينالون من الكرامة مثل ما نحن فيه ؛ فيسرون ويفرحون لهم بذلك . وقيل : إن الإشارة بالاستبشار للذين لم يلحقوا بهم إلى جميع المؤمنين وإن لم يُقْتَلُوا ، ولكنهم لما عاينوا نواب الله وقع اليقين بأن دين الإسلام هو الحق الذي يشيب الله عليه ؛ فهم فَرِحُونَ لأنفسهم بما آتاهم الله من فضله ، مستبشرون للمؤمنين بأن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . ذهب إلى هذا المعنى الزجاج وابن فُورك .

قوله تعالى : ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧١)

أى بجنة من الله . ويقال : بمغفرة من الله . ﴿ وَفَضْلٍ ﴾ هذا لزيادة البيان . والفضل داخل في النعمة ، وفيه دليل على اتساعها ، وأنها ليست كنعيم الدنيا . وقيل : جاء الفضل بعد النعمة على وجه التأكيد ؛ روى الترمذى عن المِقْدَام بن مَعْدِيكَرِب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ — كَذَا فِي التِّرْمِذِيِّ — وَابْنُ مَاجَةَ «سِتَّةٌ» ،

(١) كذا في ب وزر ووجه . وفي ط : البشارة والبشارة .

(١) وهى فى العدد سبع — يغفرله فى أول دفعة (٢) ويرى مقعده من الجنة ويحار من عذاب القبر ويأمن من الفزع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار الباقوة منها خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الخور العين ويُسَفَّع فى سبعين من أقاربه قال : هذا حديث حسن صحيح غريب . وهذا تفسير للنعمة والفضل . والآثار فى هذا المعنى كثيرة . وروى عن مجاهد أنه قال : السيف مفاتيح الجنة . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أكرم الله تعالى الشهداء بخمس كرامات لم يكرم بها أحدا من الأنبياء ولا أنا أحدها أن جميع الأنبياء قبض أرواحهم ملك الموت وهو الذى سيقبض رُوحى وأما الشهداء فالله هو الذى يقبض أرواحهم بقدرته كيف يشاء ولا يُسلط على أرواحهم ملك الموت ، والثانى أن جميع الأنبياء قد غُسلوا بعد الموت وأنا أغُسل بعد الموت والشهداء لا يغُسلون ولا حاجة لهم إلى ماء الدنيا ، والثالث أن جميع الأنبياء قد كُفِنوا وأنا أُكفَن والشهداء لا يُكفَنون بل يُدفنون فى ثيابهم ، والرابع أن الأنبياء لما ماتوا سُئِموا أمواتا وإذا ميت يقال قد مات والشهداء لا يُسمَوْنَ مَوْتَى ، والخامس أن الأنبياء تُعطى لهم الشفاعة يوم القيامة وشفاعتى أيضا يوم القيامة وأما الشهداء فإنهم يشفعون فى كل يوم فيمن يشفعون " .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ ﴾ قراءه الكسائى بكسر الألف ، والباقون بالنصب ؛ فمن قرأ بالنصب فعناه يستبشرون بنعمة من الله ويستبشرون بأن الله لا يضيع أجر المؤمنين . ومن قرأ بالكسر فعل الابتداء . ودليله قراءة ابن مسعود « وآله لا يضيع أجر المؤمنين » .

قوله تعالى : الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ
لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٢﴾

(١) فى حاشية السندى على سنن ابن ماجه : « قوله ست خصال المذكورات سبع إلا أن يجعل الإجابة والأمن من الفزع واحدة » . (٢) دفعة : قال الدميرى : ضبطناه فى جامع الترمذى بضم الدال ، وكذلك قال أهل اللغة : الدفعة بالضم ما دفع من إنا . أو سقاء فانصب بكرة ؛ وكذلك الدفعة من المطر وغيره مثل الدفقة بالقاف . وأما الدفعة بالفتح فهى المرة الواحدة فلا يصلح ههنا .

﴿الَّذِينَ﴾ في موضع رفع على الابتداء ، وخبره « مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ » . ويجوز أن يكون في موضع خفض ، بدل من المؤمنين ، أو من « الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا » . ﴿أَسْتَجَابُوا﴾ بمعنى أجابوا ، والسين والتاء زائدتان . ومنه قوله :

* فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبٌ *^(٢)

وفي الصحيحين عن عروة بن الزبير قال قالت لى عائشة رضى الله عنها : كان أبوك من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح . لفظ مسلم . وعنه عن عائشة : يا ابن أختي كان أبواك - تعني الزبير وأبا بكر - من الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح . وقالت : لما أنصرف المشركون من أحد وأصاب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما أصابهم خاف أن يرجعوا فقال : "من يتدب لهؤلاء حتى يعلموا أن بنا قوة" قال . فانتدب أبو بكر والزبير في سبعين ، فخرجوا في آثار القوم ، فسمعوا بهم وأنصرفوا بنعمة من الله وفضل . وأشارت عائشة رضى الله عنها إلى ما جرى في غزوة حراء الأسد ، وهى على نحو ثمانية أميال من المدينة ؛ وذلك أنه لما كان في يوم الأحد ، وهو الثاني من يوم أحد ، نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بإتباع المشركين ، وقال : "لا يخرج معنا إلا من شهد بها بالأمس" فنهض معه مائتا رجل من المؤمنين . في البخارى فقال : "من يذهب في إثرهم" فانتدب منهم سبعون رجلا . قال : كان فيهم أبو بكر والزبير على ما تقدم ، حتى بلغ حراء الأسد ، مُرْهِبًا للعدو ؛ فَرُبَّمَا كان فيهم الْمُثْقَلُ بالجراح لا يستطيع المشى ولا يجيد مركوبًا ، فَرُبَّمَا يحمل على الأعناق ؛ وكل ذلك آمتثالًا لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ورغبة في الجهاد . وقيل : إن الآية نزلت في رجلين من بنى عبد الأشهل كانا مُتَعَذِّينَ بالجراح ، يتوكأ أحدهما على صاحبه ، وخرجا مع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فلما وصلوا حراء الأسد ، لقيهم نعيم بن مسعود فأخبرهم أن أباسفيان^(٣) ابن حرب ومن معه من قريش قد جمَعُوا جُوعَهُمْ ، واجمعوا رأيهم على أن يأتوا إلى المدينة

(١) كذا في الأصول . والذي في النحاس والعمارة له : بدلا .

(٢) هذا عجز بيت لكعب بن سعد اللخوى يرى أخاه أبا المفوار ؛ وعنده :

* وداع دعا يامن يجيب إلى الندى *

(٣) في جرود وط : يرجعوا .

فِيَسْتَأْصِلُوا أَهْلَهَا ؛ فَقَالُوا مَا أَخْبَرَنَا اللَّهُ عَنْهُمْ : « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » . وَبَيْنَا قَرِيشٌ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى ذَلِكَ إِذْ جَاءَهُمْ مَعْبِدُ الْخَزْرَاعِيِّ ، وَكَانَتْ خُرَاعَةُ حُلَفَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِيَّةُ نَصْحِهِ ، وَكَانَ قَدْ رَأَى حَالَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا هُمْ عَلَيْهِ ؛ وَلَمَّا رَأَى عِزَمَ قَرِيشٍ عَلَى الرَّجُوعِ لِيَسْتَأْصِلُوا أَهْلَ الْمَدِينَةِ احْتَمَلَهُ خَوْفٌ ذَلِكَ ، وَخَالَصَ نَصْحَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ عَلَى أَنْ خَوْفَ قَرِيشًا بَأَن قَالَهُمْ : قَدْ تَرَكْتَ عِجْدًا وَأَصْحَابَهُ بِحِمَاءِ الْأَسَدِ فِي جَيْشٍ عَظِيمٍ ، قَدْ أَجْتَمَعَ لَهُ مَنْ كَانَ تَخَلَّفَ عَنْهُ ، وَهُمْ قَدْ تَحَزَّقُوا عَلَيْكُمْ ؛ فَالْتَجَاءُ النَّجَاءُ ! فَلَمَّا أَنَّهُكَ عَنْ ذَلِكَ ، فَوَافَقَهُ لَقَدْ حَمَلَنِي مَا رَأَيْتُ أَنْ قُلْتُ فِيهِ أَبْيَانًا مِنَ الشَّعْرِ . قَالَ : وَمَا قُلْتُ ؟ قَالَ : قُلْتُ :

كَادَتْ تُهْدُ مِنَ الْأَصْوَاتِ رَاحِلَتِي * إِذْ سَالَتْ الْأَرْضُ بِالْجُرْدِ الْأَبَابِيلِ ^(٢)
تُرْدِي بِأَسَدٍ كَرَامٍ لَا تَنَابِلَةَ * عِنْدَ اللَّقَاءِ وَلَا مِيلَ مَازِيلِ ^(٣)
فَظَلْتُ عَدَوًا أَظَنُّ الْأَرْضَ مَائِلَةً * لَمَّا سَمَوُا بِرَيْسٍ غَيْرِ مَخْذُولِ
فَقُلْتُ وَيَلَّ أَبْنِ حَرْبٍ مِنْ لِقَائِكُمْ * إِذَا تَقَطَّعَتِ الْبَطْعَاءُ بِالْجَلِيلِ ^(٤)
إِنِّي نَذِيرٌ لِأَهْلِ الْبَسَلِ ضَاحِيَةٌ * لِكُلِّ ذِي إِزْيَةٍ مِنْهُمْ وَمَقُولِ
مِنْ جَيْشٍ أَتَمَدَّ لَا وَخْشٌ قَنَابِلُهُ * وَلَيْسَ يُوصَفُ مَا أَنْذَرْتُ بِالْقَبِيلِ ^(٥)

قَالَ : فَفَتَى ذَلِكَ أَبَا سُفْيَانَ وَمَنْ مَعَهُ ، وَقَذَفَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ، وَرَجَعُوا إِلَى مَكَّةَ خَائِفِينَ مَسْرَعِينَ ، وَرَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ مَنْصُورًا ؛ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « فَأَنْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ » أَيْ قَتَالَ وَرُعْبَ . وَأَسْتَأْذِنُ

(١) عِيَّةُ الرَّجُلِ : مَوْضِعُ سَرِهِ . (٢) الْجُرْدُ : خَيْلٌ قَصِيرَةٌ شَعْرُ الْجِلْدِ . أَبَابِيلُ : فِرْقَانِ .

(٣) رَدَّتِ الْخَيْلُ رَدًّا وَرَدًّا بَاتَا : رَجَعَتِ الْأَرْضُ بِمَوَافِرِهَا فِي سِيرِهَا وَمَعْدَرِهَا . وَالتَّنَابِلَةُ : الْقَصَارُ وَوَاحِدُهَا تَنْبَالٌ . وَالْأَبِيلُ : الَّذِي يَجْلُ عَلَى السَّرَجِ وَلَا يَسْتَوِي عَلَيْهِ . وَقِيلَ : هُوَ الْكَسَلُ الَّذِي لَا يَحْسَنُ الرُّكُوبَ وَالْفُرُوسِيَّةَ . وَالْمَازِيلُ : الْقَوْمُ لَيْسَ مَعَهُمْ سِلَاحٌ وَوَاحِدُهُمْ مَعْزَالٌ . (٤) فِي الرُّوضِ الْأَفْ : « تَقَطَّعَتِ الْبَطْعَاءُ » ، لَفْظٌ مُسْتَمَارٌ عَنِ النُّطْمَةِ ، وَهُوَ صَوْتُ غُلْيَانَ الْقَدَرِ . قَوْلُهُ (الْخَيْلُ) وَفِي « وَابْنُ هِشَامٍ طُورًا بِالْجَلِيلِ . وَالْأَوَّلُ فِيهِ سَنَادٌ . وَلَهُ : الْخَيْلُ جَمْعُ أَخِيلٍ فَلَا سَنَادَ .

(٥) الْوَخْشُ : رَذَالُ النَّاسِ . وَالْقَنَابِلُ : الطَّافِقَةُ مِنَ النَّاسِ وَمِنْ الْخَيْلِ ، وَفِي جَوْزِ السَّيْرِ طُ مَصْرَعِ الرُّوضِ :

تَنَابِلَةٌ . وَفِي طُ وَى وَه : تَنَابِلَةٌ : تَقْتُلُ الرَّجُلَ إِذَا تَقَدَّرَ بَعْدَ التَّنْظِفِ .

جابر بن عبد الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم في الخروج معه فأذن له . وأخبرهم تعالى أن الأجر العظيم قد تحصل لهم بهذه القفلة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إنها غزوة" . هذا تفسير الجمهور لهذه الآية . وشذَّ مجاهد وعكرمة رحمهما الله تعالى فقالا : إن هذه الآية من قوله : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ — إلى قوله : — عَظِيمٌ » إنما نزلت في خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى بدرٍ الصغرى . وذلك أنه خرج لميعاد أبي سفيان في أحد ، إذ قال : مَوْعِدَنَا بِدْرَ مَنْ الْعَامِ الْمُحِيلِ . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "قولوا نعم" فخرج النبي صلى الله عليه وسلم قبل بدرٍ ، وكان بها سوق عظيم ، فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه دراهم ، وقرب من بدرٍ فجاءه نعيم بن مسعود الأشجعي ، فأخبره أن قريشاً قد أجمعت وأقبلت لحربه هي ومن أنضاف إليها ، فأشفق المسلمون من ذلك ، لكنهم قالوا : « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » فصَمَمُوا حتى أتوا بدرًا فلم يجدوا أحداً ، ووجدوا السوق فاشتروا بدراهمهم أثماناً وتجاراً ، وأقبلوا ولم يلقوا كيذاً ، ورجموا في تجارتهم ؛ فذلك قوله تعالى : « فَأَتَقَلَّبُوا بِنِعْمَةٍ مِنْ اللَّهِ وَفَضِلٍ » أى وفضل في تلك التجارات . والله أعلم .

قوله تعالى : الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكَ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾

اختلف في قوله تعالى : (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ) فقال مجاهد ومقاتل وعكرمة والكلبي : هو نعيم بن مسعود الأشجعي . واللفظ عام ومعناه خاص ؛ كقوله : « أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ »^(١) يعنى عدا صلى الله عليه وسلم . السُّدَى : هو أعرابي جليل له جُعل على ذلك . وقال ابن إسحاق وجماعة : يريد بالناس ركب عبد القيس ، مروا بأبي سفيان فدمتهم إلى المسلمين ليبتطوهم . وقيل : الناس هنا المنافقون . قال السُّدَى : لما تجهز النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه للسير إلى بدرٍ الصغرى لميعاد أبي سفيان أتاهم المنافقون وقالوا : نحن أصحابكم الذين

نهيناكم عن الخروج إليهم وعصيتمونا ، وقد قاتلوكم في دياركم وظفروا ؛ فإن أيتمهم في ديارهم فلا يرجع منكم أحد . فقالوا : « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » . وقال أبو معشر : دخل ناس من هذيل من أهل تهامة المدينة ، فسألم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي سفيان فقالوا : « قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ » . جموعا كثيرة « فَأَخْشَوْهُمْ » أى تخافوهم وأحذروهم ؛ فإنه لا طاقة لكم بهم . فالناس على هذه الأقوال على بابه من الجمع . والله أعلم .

قوله تعالى : (فَزَادَهُمْ إِيمَانًا) أى فزادهم قولُ الناس إيمانا ، أى تصديقا و يقينا في دينهم ، وإقامة على نصرتهم ، وقوة وجرأة واستعدادا . فزيادة الإيمان على هذا هي في الأعمال . وقد اختلف العلماء في زيادة الإيمان ونقصانه على أقوال . والعقيدة في هذا على أن نفس الإيمان الذى هو تَأَجُّ واحد ، وتصديق واحد بشئ ما ، إنما هو معنى قَوْدٌ ، لا يدخل معه زيادة إذا حصل ، ولا يبقى منه شئ إذا زال ؛ فلم يبق إلا أن تكون الزيادة والنقصان في متعلقاته دون ذاته . فذهب جمع من العلماء إلى أنه يزيد وينقص من حيث الأعمال الصادرة عنه ، لا سيما أن كثيرا من العلماء يوقعون اسم الإيمان على الطاعات ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " الإيمان بضع وسبعون بابا فأعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق " أخرجه الترمذى ، وزاد مسلم " والحياء شُعْبَةٌ من الإيمان " وفي حديث على - رضى الله عنه : إن الإيمان ليبدو لِمُظَّةٍ بيضاء في القلب ، كلما أزداد الإيمان أزدادت اللُّظَّة . وقوله « لُظَّة » قال الأصمى : اللُظَّة مثل النُّكْتة ونحوها من البياض ؛ ومنه قيل : فرس المُنْظ ، إذا كان يَحْفَلْتُهُ شئ من بياض . والمحدثون يقولون « لُظَّة » بالفتح . وأما كلام العرب فالضم ؛ مثل شُبْهة ودَهْمَة ونُحْمَة . وفيه حُجَّةٌ على من أنكر أن يكون الإيمان يزيد وينقص . ألا تراه يقول : كلما أزداد الإيمان أزدادت اللُّظَّة حتى يبيض القلب كله . وكذلك النفاق يبدو لِمُظَّةٍ سوداء في القلب كلما أزداد النفاق أسود القلب حتى يسود القلب كله . ومنهم من قال : إن الإيمان عَرَض ، وهو لا يَثْبُتُ زمانين ؛ فهو للنبي صلى الله عليه وسلم وللصلحاء متعاقب ، فيزيد باعتبار توالى أمثاله على قلب المؤمن ، وباعتبار دوام حضوره .

وينقص بتوالى الغفلات على قلب المؤمن . أشار إلى هذا أبو المعالي . وهذا المعنى موجود في حديث الشفاعة، حديث أبي سعيد الخدري أن رجلاً مسلم . وفيه : ” يقول المؤمنون يا ربنا إخواننا كانوا يصومون ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرقم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقاً كثيراً قد أخذت النار إلى نصف ساقه وإلى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا به فيقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا ثم يقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم نذر فيها ممن أمرتنا أحداً ثم يقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه “ وذكر الحديث .^(١) وقد قيل : إن المراد بالإيمان في هذا الحديث أعمال القلوب ؛ كالتوبة والإخلاص والخوف والصلح وشبه ذلك . وسماها إيماناً لكونها في محل الإيمان أو عني بالإيمان ، على عادة العرب في تسمية الشيء باسم الشيء إذا جاوره ، أو كان منه بسبب . دليل هذا التأويل قول الشافعين بعد إخراج من كان في قلبه مثقال ذرة من خير : ” لم نذر فيها خيراً “ مع أنه تعالى يخرج بعد ذلك جموعاً كثيرة ممن يقول لا إله إلا الله ، وهم مؤمنون قطعاً ؛ ولو لم يكونوا مؤمنين لما أخرجهم . ثم إن عدم الوجود الأول الذي يركب عليه المثل لم تكن زيادة ولا نقصان . وقدر ذلك في الحركة . فإن الله سبحانه إذا خلق عالماً فرداً وخلق معه مثله أو أمثاله بمعلومات فقد زاد علمه ؛ فإن أعدم الله الأمثال فقد نقص ، أي زالت الزيادة . وكذلك إذا خلق حركة وخلق معها مثلاً أو أمثاله . وذهب قوم من العلماء إلى أن زيادة الإيمان ونقصه إنما هو من طريق الأدلة ، فتريد الأدلة عند واحد فيقال في ذلك : إنها زيادة في الإيمان ؛ وبهذا المعنى — على أحد الأقوال — فضل الأنبياء على الخلق ، فإنهم علموه من وجوه كثيرة ، أكثر من الوجوه التي علمه الخلق بها . وهذا القول خارج عن مقتضى الآية ؛ إذ لا يتصور أن تكون الزيادة فيها من جهة الأدلة . وذهب قوم : إلى أن الزيادة في الإيمان إنما هي بنزول الفرائض والأخبار في مدة النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي المعرفة بها بعد الجهل غابر الدهر .

(١) بقية ” فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيراً “ مسلم ج ١ ص ١١٦ (٢) في ز : يركب .

وهذا إنما هو زيادة إيمان ، فالقول فيه إن الإيمان يزيد قول مجازي ، ولا يتصور فيه
التقص على هذا الحد ، وإنما يتصور بالإضافة إلى من علم . فاعلم .

قوله تعالى : (وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) أي كافينا الله . وحسب مأخوذ من
الإحساب ، وهو الكفاية . قال الشاعر :

فملا بيتنا إقطاً^(١) وتمنا * وحسبك من غنى شبع وري

روى البخاري عن ابن عباس قال في قوله تعالى : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا
لَكُمْ - إلى قوله : - « وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » قالها إبراهيم الخليل عليه السلام حين
ألقي في النار . وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قال لهم الناس : إن الناس قد جمعوا لكم .
والله أعلم .

قوله تعالى : فَأَنْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّهِ يَمَسُّهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا
رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾

قال علماءنا : لما قُضوا أمورهم إليه ، وأعتدوا بقلوبهم عليه ، أعطاهم من الجزاء
أربعة معاني : النعمة ، والفضل ، وصرف السوء ، واتباع الرضا . فرضاهم عنه ، ورضى عنهم .

قوله تعالى : إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخَوْفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ
وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾

قال ابن عباس وغيره : المعنى يخوفكم أوليائه ، أي بأوليائه ، أو من أوليائه ، لحذف
حرف الجر ووصل الفعل إلى الاسم فنصب . كما قال تعالى : « لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا » أي لينذركم
ببأس شديد ، أي يخوف المؤمن بالكافر . وقال الحسن والسدي : المعنى يخوف أوليائه
المتنافقين ؛ ليقعدوا عن قتال المشركين . فاما أوليائه الله فإنهم لا يخافونه إذا خوفهم . وقد

(١) الأقط : غنى . يتخذ من اللبن الغضض يطبخ ويترك حتى يوصل . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٤٦

قيل: إن المراد هذا الذى يخوفكم بجمع الكفار شيطاناً من شياطين الإنس؛ إماماً نعيم بن مسعود أو غيره، على الخلاف فى ذلك كما تقدم. ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ أى لا تخافوا الكافرين المذكورين فى قوله: «إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ». أو يرجع إلى الأولياء إن قلت: إن المعنى يخوف بأوليائه أى يخوفكم أوليائه.

قوله تعالى: ﴿وَخَافُونَ﴾ أى خافون فى ترك أمرى إن كنتم مصدقين بوعدى. والخوف فى كلام العرب الدُّعْرُ. وَخَافَتِ فُلَانٌ نَفْسَهُ، أى كنت أشدَّ خوفاً منه. والخوفاءُ المَفَازَةُ لا ماء بها. ويقال: نَاقَةٌ خَوْفَاءٌ. وهى الجُرْبَاءُ. والخافة كالخریطة من الأدم يُسْتَأْرَفُ فيها العسل. قال سهل بن عبد الله: اجتمع بعض الصديقين إلى إبراهيم الخليل فقالوا: ما الخوف؟ فقال: لا تأمن حتى تبلغ المأمن. قال سهل: وكان الربيع بن خيثم إذا مرَّ بِكَبِيرٍ يُعْشَى عليه؛ فقليل لعلَّ ابن أبي طالب ذلك؛ فقال: إذا أصابه ذلك فاعلمونى. فأصابه فأعلموه، بغائه فأدخل يده فى قميصه فوجد حركته عالية فقال: أشهد أن هذا أخوف [أهل] زمانكم. فالتائف من الله تعالى هو أن يخاف أن يُعَاقِبَهُ إِمَّا فى الدنيا وإِمَّا فى الآخرة؛ ولهذا قيل: ليس التائف الذى يبكى ويمسح عينيه، بل التائف الذى يترك ما يخاف أن يُعَذَّبَ عليه. ففرض الله تعالى على العباد أن يخافوه فقال: ﴿وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ وقال: «وَأَيُّيَ قَارِهُبُونَ». ومدح المؤمنين بالخوف فقال: «يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ». ولأرباب الإشارات فى الخوف عبارات مرجعها إلى ما ذكرنا. قال الأستاذ أبو على الدقاق: دخلت على أبى بكر بن فورك رحمه الله عائداً، فلما رآنى دَمَعَتْ عيناه، فقلت له: إن الله يعافيك ويَسْفِيكَ. فقال لى: أترى أئى أخاف من الموت؟ إنما أخاف مما وراء الموت. وفى سنن أبى ماجه عن أبى ذرٍّ قال

(١) يقال مفازة خوفاً. (بالقاف لا بالقاف). أى واسعة الجوف أو لا ماء بها؛ كما يقال ناقة خوفاً. (بالقاف كذلك) أى جرباً. (انظر اللسان مادة خوف) وليس فيه ولا فى تجاب آخر من كتب اللغة هذان المعنيان فى مادة «خوف» بالقاف.

(٢) كذلك فى الأصول. وفى اللسان: والخافة: خريطة. (٣) الكبير: كبير الحسد، وهو زق أو جلد نليظ ذو حافات؛ وهو المعروف الآن بالمفاح. وأما الكور فهو المبنى من الطين. (٤) عن جود.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظنت السماء وحق لها أن تنشط ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجدا لله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما تلذذتم بالنساء على الفرش والخرجتم إلى الصعدات^(٢) تجأرون إلى الله والله لوددت أني كنت شجرة تعضد^(٤) . ترجمه الترمذی وقال : حديث حسن غريب . وروى من غير هذا الوجه أن أبا ذر قال : " لوددت أني كنت شجرة تعضد " . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾

قوله تعالى : (وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ) هؤلاء قوم أسلموا ثم ارتدوا خوفا من المشركين ، فآغتم النبي صلى الله عليه وسلم ، فانزل الله عز وجل : « وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ » . وقال الكلبي : يعني به المنافقين ورؤساء اليهود ، كنتموا صفة النبي صلى الله عليه وسلم في الكتاب فزلت . ويقال : إن أهل الكتاب لما لم يؤمنوا شق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن الناس ينظرون إليهم ويقولون لأنهم أهل كتاب ، فلو كان قوله حقا لاكتبوه ، فزلت « وَلَا يَحْزُنُكَ » . قراءة نافع بضم الياء وكسر الزاي حيث وقع إلا في — الأنبياء — « لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ^(١) » فإنه بفتح الياء وبضم الزاي . وضده أبو جعفر . وقرأ ابن محيصن كلها بضم الياء [كسر] الزاي . والباقيون كلها بفتح الياء وضم الزاي .

(١) الأظيط : صوت الأتقاب ، وأظيط الإبل : أصواتها وحنينها . أي إن كثرة ما في السماء من الملائكة قد أظفها حتى أظت . وهذا مثل وإيدان بكثرة الملائكة وإن لم يكن ثم أظيط ، وإنما هو كلام تقرب أريد به تقرير مظنة الله من وجل (من أين الأثير) . (٢) الصعدات : الطرق ، وهي جمع صعد ؛ كطرق وطرقات . وقيل : جمع صعدة ؛ كظلة وهي فناء باب الدار ، وعمر الناس بين يديه . (٣) جأروا القوم جوارا : رفعوا أصواتهم بالدعاء منترحين . (٤) تعضد : تقطع بالمضد والمضد والمضاد مثل المنجل يقطع به الشجر .

(٥) راجع ج ١١ ص ٣٤٦ (٦) الأصول كلها : بضم الياء والزاي . والصواب ما أثبتناه . راجع

وهما لفتان : حَزَنِي الأمرِ يَحْزُنُنِي ، وَأَحْزَنَنِي أيضا وهي [لغة] قليلة ؛ والأولى أفصح اللغتين ؛
قاله النحاس . وقال الشاعر في « أحزن » :

• مَضَى مُجْهِي وَأَحْزَنَنِي الدَّيَّارُ •

وقراءة العامة « يُسَارِعُونَ » . وقرأ طلحة « يُسِرْعُونَ في الكفر » . قال الضحاك : هم
كفار قريش . وقال غيره : هم المنافقون . وقيل : هو ما ذكرناه قبل . وقيل : هو عام
في جميع الكفار . ومُسَارِعَتُهُم في الكفر المظاهرة على عهد صلى الله عليه وسلم . قال القشيري :
والْحُزْنُ على كُفْرِ الكافر طاعة ؛ ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُفِرُّ في الحزن على
كفر قومه ، فَنُهِى عن ذلك ؛ كما قال : « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ » وقال : « فَلَمَّا كَرَبَ
بَاخِعٌ نَفْسُكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » .

﴿إِنَّهُمْ لَنْ يَصْرَوْا اللَّهَ شَيْئًا﴾ أى لا ينقصون من ملك الله وسلطانه شيئا ؛ يعنى لا ينقص
بكفرهم . وكأروى عن أبى ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك وتعالى
أنه قال : « يا عبادى إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا . يا عبادى
كلكم ضال إلا من هديته فاستهدوني أهديكم . يا عبادى كلكم جائع إلا من أطعته
فاستطعموني أطعمكم . يا عبادى كلكم عار إلا من كسوته فاستكسونى أكسكم . يا عبادى
إنكم تُحِطُّون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعا فاستغفرونى أغفر لكم . يا عبادى إنكم لن
تبلغوا ضرى قُصْرُونى ولن تبلغوا نفعى فَتَقْنُونى . يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم
وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى مُلْكى شيئا . يا عبادى لو أن أولكم
وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أبغر قلب رجل واحد ما نَقَصَ ذلك من مُلْكى شيئا .
يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا فى صعيد واحد فسألونى فأعطيت كل
إنسان مسأله ما نَقَصَ ذلك مما عندى إلا كما يتقَصُّ الحِيطُ إذا أُدْخِلَ البحر . يا عبادى إنما
هى أعمالكم أُحْصِيها لكم ثم أُؤْتِيكم إياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك
فلا يلومن إلا نفسه » . ترجمه مسلم فى صحيحه والترمذى وغيرهما ، وهو حديث عظيم فيه طول

يكتب كله . وقيل : معنى « لَنْ يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا » أى لن يضرُوا أولياء الله حين تركوا نصرهم إذ كان الله عز وجل ناصرهم .

قوله تعالى : (يُرِيدُ اللَّهُ الْأَلْفَحِلَّ لِمُمْ حَظًّا فِي الْأَحْرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) أى نصيبا . والحظ النصيب والحد . يقال : فلان أحظ من فلان ، وهو محظوظ . وجمع الحظ أحاط على غير قياس . قال أبو زيد : يقال رجل حَظِيظ ، أى جديدا إذا كان ذا حظ من الرزق . وحفظت فى الأمر أحظ . وربما جمع الحظ أحظا . أى لا يعمل لهم نصيبا فى الجنة . وهو نص فى أن الخير والشر بإرادة الله تعالى .

قوله تعالى : إِنْ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : (إِنْ الَّذِينَ أَشْرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ) تقدم فى البقرة . (لَنْ يَضُرُوا اللَّهَ شَيْئًا) كرر للتأكيد . وقيل : أى من سوء تديره استبدال الإيمان بالكفر وبيعه به ؛ فلا يخاف جانبه ولا تديره . وانتصب « شيئا » فى الموضعين لوقوعه موقع المصدر ؛ كأنه قال : لن يضرُوا الله ضرا قليلا ولا كثيرا . ويجوز انتصابه على تقدير حذف الباء ؛ كأنه قال : ان يضرُوا الله بشيء .

قوله تعالى : وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْمَّا تُنْمِي لَهُمْ خَيْرًا لِّأَنفُسِهِمْ إِنْمَّا تُنْمِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِنْمَاءً وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٧٨﴾

قوله تعالى : (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْمَّا تُنْمِي لَهُمْ خَيْرًا لِّأَنفُسِهِمْ) الإملاء طول العمر ورغد العيش . والمعنى : لا يحسبن هؤلاء الذين يخوفون المسلمين ؛ فإن الله قادر

(١) قال الجوهري : كأنه جمع أحظ . قال ابن رى : وقوله « أحاط على غير قياس » وهم منه . بل أحاط جمع أحظ ؛ وأصله أحظظ فقلت الفاء الثانية يا . فصارت أحظ . ثم جمعت على أحاط . (عن اللسان) .

على إهلاكهم، وإنما يطول أعمارهم ليعملوا بالمعاصي، لا لأنه خير لهم. ويقال: «أئما نملي لهم» بما أصابوا من الظفر يوم أحد لم يكن ذلك خيرا لأنفسهم؛ وإنما كان ذلك ليزدادوا عقوبة. وروى عن ابن مسعود أنه قال: ما من أحد برّ ولا فاجر إلا والموت خير له؛ لأنه إن كان برّا فقد قال الله تعالى: «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ»^(١) وإن كان فاجرا فقد قال الله: «إِنَّمَا تُمْلَىٰ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا». وقرأ ابن عامر وعاصم «لَا يَحْسَبَنَّ» بالياء ونصب السين. وقرأ حمزة: بالتاء ونصب السين. والباقون: بالياء وكسر السين. فمن قرأ بالياء فالذين فاعلون. أي فلا يحسبن الكفار. و«أئما نملي لهم خيرا لأنفسهم» تسد مسد المفعولين. و«ما» بمعنى الذي، والعائد محذوف، و«خير» خبر «أن». ويجوز أن تقدّر «ما» والفعل مصدرا، والتقدير ولا يحسبن الذين كفروا أن إملاءنا لهم خيرا لأنفسهم. ومن قرأ بالتاء فالفاعل هو المخاطب، وهو محمد صلى الله عليه وسلم. و«الذين» نصب على المفعول الأول لتحسب. وأن وما بعدها بدل من الذين، وهي تسد مسد المفعولين، كما تسد لو لم تكن بدلا. ولا يصلح أن تكون «أن» وما بعدها مفعولا ثانيا لتحسب؛ لأن المفعول الثاني في هذا الباب هو الأول في المعنى؛ لأن حسب وأخواتها داخلة على المبتدأ والخبر؛ فيكون التقدير: ولا تحسبن أئما نملي لهم خيرا. هذا قول الزجاج. وقال أبو علي: لو صح هذا لقال «خيرا» النصب؛ لأن «أن» تصير بدلا من «الذين كفروا»؛ فكأنه قال: لا تحسبن إملاء الدين كفروا خيرا؛ فقله «خيرا» هو المفعول الثاني لحسب. فإذا لا يجوز أن يقرأ «لا تحسبن» بالتاء إلا أن تكسر «إن» في «أئما» وتنصب خيرا، ولم يرو ذلك عن حمزة، والقراءة عن حمزة بالتاء؛ فلا تصح هذه القراءة إذا. وقال الفراء والكسائي: قراءة حمزة جائزة على التكرير؛ تقديره ولا تحسبن الذين كفروا، ولا تحسبن أئما نملي لهم خيرا؛ فسدت «أن» مسد المفعولين لتحسب الثاني، وهي وما عملت مفعول ثانٍ لتحسب الأول. قال القشيري: وهذا قريب مما ذكره الزجاج في دعوى البديل، والقراءة صحيحة. فإذا غرض أبي علي تقليط الزجاج. قال النحاس: وزعم أبو حاتم أن قراءة حمزة بالتاء هنا، وقوله: «وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ» لحن لا يجوز. وتبعه على ذلك جماعة.

قلت : وهذا ليس بشيء ؛ لما تقدم بيانه من الإعراب ، ولصحة القراءة وثبوتها نقلا .
 وقرأ يحيى بن وثاب « إِمَّا تُنْمِلُ لَهُمْ » بكسر إِنْ فيهما جميعا . قال أبو جعفر : وقراءة يحيى
 حسنة . كما تقول : حسبت عمرا أبوه خالد . قال أبو حاتم : وسمعت الأخفش يذكركسر
 « إِنْ » محتج به لأهل القدر ؛ لأنه كان منهم . ويجعل على التقديم والتأخير « وَلَا يُحْسِنُ الَّذِينَ
 كَفَرُوا إِمَّا تُنْمِلُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا إِمَّا تُنْمِلُ لَهُمْ خَيْرَ لِنَفْسِهِمْ » . قال : ورأيت في مصحف
 في المسجد الجامع قد زادوا فيه حرفا فصار « إِمَّا تُنْمِلُ لَهُمْ إِيْمَانًا » فنظر إليه يعقوب القارئ
 فتبين اللحن فحكاه . والآية نص في بطلان مذهب القدرية ؛ لأنه أخبر أنه يطيل أعمارهم
 ليزدادوا الكفر بعمل المعاصي ، وتوالى أمثاله على القلب . كما تقدم بيانه في ضده وهو الإيمان .
 وعن ابن عباس قال : ما من بر ولا فاجر إلا والموت خير له ثم تلا « إِمَّا تُنْمِلُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا »
 وتلا « وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ » أخرجه رزين .

قوله تعالى : مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ
 الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي
 مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ
 أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٨﴾

قال أبو العالية : سأل المؤمنون أن يعطوا علامة يفرقون بها بين المؤمن والمنافق ؛ فانزل الله
 عز وجل ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ۚ ﴾ الآية . واختلفوا من المخاطب بالآية
 على أقوال . فقال ابن عباس والضحاك ومقاتل والكلي : وأكثر المفسرين : الخطاب للكفار
 والمنافقين . أى ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه من الكفر والتناق وعداوة النبي صلى
 الله عليه وسلم . قال الكلي : إن قريشا من أهل مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : الرجل
 منا تزعم أنه في النار ، وأنه إذا ترك ديننا وأتبع دينك قلت هو من أهل الجنة ! فأخبرنا عن هذا
 من أين هو ؟ وأخبرنا من يأتيك منا ؟ ومن لم يأتك ؟ . فانزل الله عز وجل « مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ

المؤمنين على ما أنتم عليه» من الكفر والنفاق «حَتَّى يَمِيزَ الْخَيْبَتَ مِنَ الطَّيِّبِ». وقيل : هو خطاب للمشركين . والمراد بالمؤمنين في قوله : «لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ» من في الأصلاب والأرحام ممن يؤمن . أى ما كان الله ليذر أولادكم الذين حكم لهم بالإيمان على ما أنتم عليه من الشرك ، حتى يفرق بينكم وبينهم ؛ وعلى هذا ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ﴾ كلام مستأنف . وهو قول ابن عباس وأكثر المفسرين . وقيل : الخطاب للمؤمنين . أى وما كان الله ليذركم يا معشر المؤمنين على ما أنتم عليه من اختلاط المؤمن بالمنافيق ، حتى يميز بينكم بالحنة والتكليف ؛ فتعرفوا المنافيق الخبيث ، والمؤمن الطيب . وقد ميز يوم أُحُد بين الفريقين . وهذا قول أكثر أهل المعاني . ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ يا معشر المؤمنين . أى ما كان الله ليعين لكم المنافيقين حتى تعرفوهم ، ولكن يظهر ذلك لكم بالتكليف والحنة ، وقد ظهر ذلك في يوم أُحُد ؛ فإن المنافيقين تخلفوا وأظهروا الشبهة ، فاكتمت تعرفون هذا الغيب قبل هذا ، فالآن قد أطلع الله هذا عليه السلام وصحبه على ذلك . وقيل : معنى «ليطلعكم» أى وما كان [الله] ليعلمكم ما يكون منهم . فقوله : «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ [عَلَى الْغَيْبِ]» على هذا متصل ، وعلى القولين الأولين منقطع . وذلك أن الكفار لما قالوا : لِمَ لَمْ يَوْحَ إِلَيْنَا؟ قال : «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ» أى على من يستحق النبوة ، حتى يكون الوحي باختياركم . ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُجَنِّبُ﴾ أى يختار ﴿مِنْ رُسُلِهِ﴾ لإطلاع غيبه ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ يقال : طلعت على كذا وأطلعت [عليه] ، وأطلعت عليه غيرى ؛ فهو لازم ومتعد . وقرئ «حَتَّى يَمِيزَ» بالتشديد من مِيزَ ، وكذا في «الأفعال»^(٢) وهى قراءة حمزة . والباقون «يَمِيزَ» بالتخفيف من مَازَ يَمِيزُ . يقال : ميزت الشيء بعضه من بعض أميزه مِيزًا ، وميزته تميزًا . قال أبو معاذ : ميزت الشيء أميزه مِيزًا إذا فرقت بين شيئين . فإن كانت أشياء قلت : ميزتها تميزًا . ومثله إذا جعلت الواحد شيئين قلت : فرقت بينهما ، مخففاً ؛ ومنه فرق الشعر . فإن جعلته أشياء قلت : فرقته تفريقاً .

قلت : ومنه أمتاز القوم ، تميز بعضهم عن بعض . ويكاد يميز : يتقطع ؛ وبهذا فسر قوله تعالى : «تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ»^(٣) وفى الخبر «مَنْ مَازَ أَدَّى عَنِ الطَّرِيقِ فَهُوَ لَصَدَقَةٌ» .

(١) وزوجه .

(٢) راجع ج ٧ ص ٤٠٠

(٣) راجع ج ١٨ ص ٢١٨

قوله تعالى : ﴿ قَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ ^(١) يقال : إن الكفار لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبين لهم من يؤمن منهم ، فأنزل الله « قَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ » يعنى لا تستغلوا بما لا يعينكم ، وأستغلوا بما يعينكم وهو الإيمان . ﴿ قَامِنُوا ﴾ أى صدقوا ، أى عليكم التصديق لا التشؤف إلى أطلاع الغيب . ﴿ وَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ أى الجنة . ويذكر أن رجلا كان عند المجتاج بن يوسف الثقفى منجبا ، فأخذ المجتاج حصيات بيده قد عرفت عددها فقال للنجم : كم فى يدى ؟ فحسب فأصاب النجم . فأغضله المجتاج وأخذ حصيات لم يعدهن فقال للنجم : كم فى يدى ؟ فحسب فأخطأ ، ثم حسب أيضا فأخطأ ؛ فقال : أيها الأمير ، أظنك لا تعرف عدد ما فى يدك ؟ قال لا . قال : فما الفرق بينهما ؟ فقال : إن ذاك أحصيته فخرج عن حد الغيب ، فحسبت فأصبت ، وإن هذا لم تعرف عددها فصار غيبا ، ولا يعلم الغيب إلا الله تعالى . وسياق هذا الباب فى « الأنعام » ^(٢) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ^(٣)

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ ﴾ « الذين » فى موضع رفع ، والمفعول الأول محذوف . قال الخليل وسيبويه والقراء : المعنى البخل خيرا لهم ، أى لا يحسبن البخلون البخل خيرا لهم . وإنما حذف لدلالة يخلون على البخل ؛ وهو كقوله : من صدق كان خيرا له . أى كان الصدق خيرا له . ومن هذا قول الشاعر :

إِذَا نَهَى السِّفِيهَ جَرَى إِلَيْهِ * وَخَالَفَ السِّفِيهَ إِلَى خِلَافِ

فالمعنى : جرى إلى السفيه ؛ فالتسفيه دل على السفه . وأما قراءة حمزة بالتاء فبعيدة جدّا ؛ قاله النحاس . وجوازها أن يكون التقدير : لا تحسبن بخل الذين يخلون هو خيرا لهم . قال

الزجاج : وهى مثل « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » . و « هو » فى قوله « هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ » فاصلة عند البصريين ، وهى الهاء عند الكوفيين . قال النحاس : ويجوز فى العربية « هو خير لهم » ابتداء وخبر .

الثانية - قوله تعالى : (بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ) ابتداء وخبر ، أى البخل شر لهم . والسين فى « سَيَطُوقُونَ » سين الوعيد ، أى سوف يُطَوَّقُونَ ؛ قاله المبرد . وهذه الآية نزلت فى البخل بالمال والإنفاق فى سبيل الله ، وأداء الزكاة المفروضة . وهذه كقوله : « وَلَا يَتَّقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » الآية . ذهب إلى هذا جماعة من المتأولين ، منهم ابن مسعود وابن عباس وأبو وائل وأبو مالك والسدى والشعمي قالوا : ومعنى (سَيَطُوقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ) هو الذى ورد فى الحديث عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " من آتاه الله مالا فلم يُؤدِّ زكاته مُثِّلَ له يوم القيامة شجاعا أقرع له زَبَبَتَانِ يُطَوِّقُهُ يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه ثم يقول أنا مالك أنا كترك - ثم تلا هذه الآية - « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ » الآية . أخرجه النسائي . وخرجه ابن ماجه عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما من أحد لا يُؤدِّي زكاة ماله إلا مُثِّلَ له يوم القيامة شجاع أقرع حتى يُطَوَّقَ به فى عنقه " ثم قرأ علينا النبى صلى الله عليه وسلم مصداقه من كتاب الله تعالى « وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » الآية . وجاء عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال " ما من ذى رَحِمٍ يَأْتِي ذَا رَحِمِهِ فَيَسْأَلُهُ مِنْ فَضْلٍ ما عنده فيبخل به عليه إلا أُخْرِجَ له يوم القيامة شجاع من النار يتلمظ حتى يُطَوِّقَهُ " . وقال ابن عباس أيضا : إنما نزلت فى أهل الكتاب وبخلهم ببيان ما علموه من أمر محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ذلك مجاهد وجماعة من أهل العلم . ومعنى « سَيَطُوقُونَ » على هذا التأويل سيحملون عقاب ما بخلوا به ؛ فهو من الطاقة كما قال تعالى : « وَعَلَى الَّذِينَ

(١) الشجاع (بالضم) : الحية الذكر؛ أو الذى يقوم على ذنبه ويؤاتب الراجل والفارس .

(٢) الأقرع : هو الذى تمرط جلد رأسه ؛ لكثرة سمه وطول عمره .

(٣) الزببتان : السمكتان السوداوان فوق هينيه ، وهو أوحش ما يكون من الحيات وأخبره . وقيل : هما زبدتان فى شقوق الحية .

(٤) الهزمتان : شدقاء . وقيل : هما عظان ناتتان فى الخمين تحت الأذنين . (٥) هذه رواية البخارى

عن أبى هريرة ولفظه . أما ما أخرجه النسائي فليقلظ آخر عن ابن مسعود . راجع صحيح البخارى وسنن النسائي

فى باب الزكاة . (٦) تلفظ الحية : أخرجت لسانها كتلمظ الأكل .

يُطِيقُونَهُ « وليس من التطويق . وقال إبراهيم النخعي : معنى « سَيُطَوَّقُونَ » سَيُجْعَل لِمِ
يوم القيامة طَوْقٌ من النار . وهذا يجرى مع التأويل الأول [أى] قول السدى . وقيل :
يُزَمُّونَ أعمالهم كما يلزم الطوق العنق ؛ يقال : طَوَّقَ فلان عمله طَوَّقَ الحمامة ، أى الزم عمله .
وقد قال تعالى : « وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ » (١) . ومن هذا المعنى قولُ عبد الله
ابن جحش لأبي سفيان :

أبلغ أبا سفيان عن * أمر عواقبُه ندامه
دار ابن عمك يَحْتَا * تقضى بها عنك الغرامة
وحليفكم بالله ر ب الناس مجتهد القسامة
أذهب بها أذهب بها * طَوَّقَهَا طَوَّقَ الحمامة

وهذا يجرى مع التأويل الثانى . والبخل والبخل فى اللغة أن يمنع الإنسان الحقَّ الواجبَ عليه .
فأما من منع ما لا يجب عليه فليس يبخل ؛ لأنه لا يَدُمُ بذلك . وأهل المجاز يقولون :
يَخْتَلُونَ وقد بَخَلُوا . وسائر العرب يقولون : يَخِلُّوا يَخْتَلُونَ ؛ حكاه النحاس . ويَخِلُّ يَخْتَلُ
بُخْلًا وَبَخْلًا ؛ عن ابن فارس .

الثالثة — فى ثمرة البخل وفائدته . وهو ما روى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال
للأنصار : " من سيدكم ؟ " قالوا الجند بن قيس على بخل فيه . فقال صلى الله عليه وسلم :
" وأى داء أدوى من البخل " (٢) قالوا : وكيف ذاك يا رسول الله ؟ قال : " إن قوما نزلوا
بساحل البحر فكبرهم زول الأضياف بهم فقالوا : ليبعد الرجال منا عن النساء حتى
يستنذر الرجال إلى الأضياف يبعد النساء ؛ وتستنذر النساء يبعد الرجال ؛ ففعلوا وطال ذلك بهم
فاشتغل الرجال بالرجال والنساء بالنساء " ذكره الماوردى فى كتاب « أدب الدنيا والدين » .
والله أعلم .

(١) زيادة يقتضيا المقام . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٢٩ (٣) لما هاجر بنو جهش من مكة إلى المدينة
تركوا درهم هجرة مغلفة ؛ ليس فيها ساكن ؛ فباحها أبو سفيان من عمرو بن ملطمة . فقال مبداه لأبي سفيان هذه
الآيات بعد فتح مكة . (راجع سيرة ابن هشام ص ٣٣٩ طبع أمربا) . (٤) أى أى عيب أتبع منه .

الرابعة — واختلف في البُخل والشُّع؛ هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين . فقيل : البخل الامتناع من إخراج ما حصل عندك . والشُّع : الحرص على تحصيل ما ليس عندك .

وقيل : إن الشُّع هو البخل مع حرص . وهو الصحيح لما رواه مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " اتقوا الظلم فإن الظلم ظلماتٌ يوم القيامة وأتقوا الشُّع فإن الشُّع أهلك من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم " . وهذا يرّد قول من قال : إن البخل منع الواجب ، والشُّع منع المستحب . إذ لو كان الشُّع منع المستحب لما دخل تحت هذا الوعيد العظيم ، والذم الشديد الذي فيه هلاك الدنيا والآخرة ^(١) .

ويؤيد هذا المعنى ما رواه النسائي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم " لا يجتمع غُبَارٌ في سبيل الله ودخان جهنم في مِخْرَجِ رجلٍ مسلمٍ أبداً ولا يجتمع شُعٌ وإيمانٌ في قلب رجلٍ مسلمٍ أبداً " . وهذا يدل على أن الشُّع أشدُّ في الذم من البخل ؛ إلا أنه قد جاء ما يدل على مساواتهما وهو قوله — وقد سئل : أيبكون المؤمن بخيلاً؟ قال : " لا " وذكر الماوردي في كتاب « أدب الدنيا والدين » أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للأتصار : " من سيدكم " قالوا : الجعد بن قيس على بُحْل فيه ؛ الحديث . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أخبر تعالى ببقائه ودوام ملكه . وأنه في الأبد كهو في الأزل غني عن العالمين ، فيرث الأرض بعد فناء خلقه وزوال أملاكهم ؛ فتبقى الأملاك والأموال لا مدعى فيها . بغري هذا مجرى الوراثة في عادة الخلق ، وليس هذا بميراث في الحقيقة ؛ لأن الوارث في الحقيقة هو الذي يرث شيئاً لم يكن مملوكاً من قبل ، والله سبحانه وتعالى مالك السموات والأرض وما بينهما ، وكانت السموات وما فيها ، والأرض وما فيها ، وأن الأموال كانت عارية عند أربابها ؛ فإذا ماتوا رُدَّت العارية إلى صاحبها الذي كانت له في الأصل . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا » الآية . والمعنى في الآيتين أن الله تعالى أمر عباده بأن يُنفقوا ولا يُبخلوا قبل أن يموتوا ويتركوا ذلك ميراثاً لله تعالى ، ولا ينفقهم إلا ما أنفقوا .

(١) في ج : هلاك الدنيا والآخرة والدين . (٢) في الأصول : الميراث . والصواب ما ذكر .

(٣) راجع ج ١١ ص ١٠٥

قوله تعالى : لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ ذكر تعالى قبيح قول الكفار لاسيما اليهود . وقال أهل التفسير : لما أنزل الله « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » قال قوم من اليهود — منهم حُيَّ بن أخطب ، في قول الحسن . وقال عكرمة وغيره : هو فنحاص بن عازوراء — إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ يقتض منا . وإنما قالوا هذا تمويهاً على ضعفائهم ، لا أنهم يعتقدون هذا ؛ لأنهم أهل كتاب . ولكنهم كفروا بهذا القول ؛ لأنهم أرادوا تشكيك الضعفاء منهم ومن المؤمنين ، وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم . أى إنه فقير على قول محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه اقتضى منا . ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ سنجازيهم عليه . وقيل : سنكتبه في صحائف أعمالهم ، أى نأمر الحفظة بإثبات قولهم حتى يقرءوه يوم القيامة في كتبهم التى يؤتونها ؛ حتى يكون أوكد للجنة عليهم . وهذا كقوله : « وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ » . وقيل : مقصود الكتابة الحفظ ، أى سنحفظ ما قالوا لنجازيهم . «وما» فى قوله «ما قالوا» فى موضع نصب بـ«سنكتب» . وقرأ الأعمش وحمة «سكتب» بالياء ؛ فيكون «ما» اسم ما لم يُسم فاعله . واعتبر حمزة ذلك بقراءة ابن مسعود : «ويقال ذوقوا عذاب الحريق» .

قوله تعالى : ﴿وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ أى ونكتب قتلهم الأنبياء ، أى رضاهم بالقتل . والمراد قتل أسلافهم الأنبياء ؛ لكن لما رَضُوا بذلك صحت الإضافة إليهم . وحسن رجل عند الشعبي قتل عثمان رضى الله عنه فقال له الشعبي : شيركت فى دمه . فجعل الرضا بالقتل قتلاً ، رضى الله عنه .

قلت : وهذه مسألة عظمى ، حيث يكون الرضا بالمعصية معصية . وقد روى أبو داود عن العُرْس بن عَمِيْرَةَ الْكِنْدِيِّ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا عَمِلْتَ الْخَطِيئَةَ فِي الْأَرْضِ كَانَ مِنْ شَهِدِهَا فَكْرِهَا — وَقَالَ مَرَّةً فَأَنْكَرَهَا — كُنْ غَابَ عَنْهَا وَمَنْ غَابَ عَنْهَا فَرِيضُهَا كَانَ كَنْ شَهِدَهَا » . وهذا نص . قوله تعالى : (وَيَغْيِرُ حَقَّ) تقدم معناه في البقرة . (وَتَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) أى يقال لهم في جهنم ، أو عند الموت ، أو عند الحساب هذا . ثم هذا القول من الله تعالى ، أو من الملائكة ، قولان . وقراءة ابن مسعود « ويقال » . والحريق اسم للتهبة من النار ، والنار تشمل المتهبة وغير المتهبة . قوله تعالى : (ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ) أى ذلك العذاب بما سلف من الذنوب . وخص الأيدي بالذكر ليدل على تولى الفعل ومباشرته ؛ إذ قد يضاف الفعل إلى الإنسان بمعنى أنه أمر به ؛ كقوله : « يُدْعِجُ أَبْنَاءَهُمْ »^(١) وأصل « أَيْدِيَكُمْ » أَيْدِيَكُمْ خَذَفَتِ الضَّمَّة لثَقُلِهَا . والله أعلم .

قوله تعالى : الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بَقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٢﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ) في موضع خفض بدلا من « الَّذِينَ » في قوله عز وجل « لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا » أو نمت « للبعد » أو خبر ابتداء ، أى هم الذين قالوا . وقال الكلبي وغيره . نزلت في كعب بن الأشرف ، ومالك بن الصِّيف ، ووهب بن يهودا ، وفتحاص بن عازورا وجماعة أتوا النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فقالوا له : أتزعم أن الله أرسلك إلينا ، وأنه أنزل علينا كتابا عهد إلينا فيه أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ يزعم أنه من عند الله حتى يَأْتِيَنَا قُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ، فإن جئتنا به صدقناك . فأنزل الله هذه الآية . فقيل : كان هذا في التوراة ، ولكن كان تمام الكلام : حتى يأتيتكم المسيح ومجد فإذا أتياكم فآمنوا بهما من غير قربان .

وقيل : كان أمر القرابين ثابتا إلى أن نُسِخت على لسان عيسى بن مريم . وكان النبي منهم يذبح ويدعو فتزِل نار بيشاء لها دوى وحفيف لا دخان لها ، فتأكل القربان . فكان هذا القول دعوى من اليهود ؛ إذ كان ثم استثناء فآخوه ، أو نسخ ، فكانوا في تمسكهم بذلك مُتعتين ، ومعجزات النبي صلى الله عليه وسلم دليل قاطع في إبطال دعواهم ، وكذلك معجزات عيسى ؛ ومن وجب صدقه وجب تصديقه . ثم قال تعالى : إقامة للحجة عليهم : ﴿ قُلْ ﴾ يا محمد ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ ﴾ يا معشر اليهود ﴿ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَإِلَى الَّذِينَ قُلْتُمْ ﴾ من القران ﴿ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ يعنى زكريا ويحيى وشعيا ، وسائر من قُتلوا من الأنبياء عليهم السلام ولم تؤمنوا بهم . أراد بذلك أسلافهم . وهذه الآية هى التى تلاها عامر الشعبي رضى الله عنه ، فأحتج بها على الذى حسن قتل عثمان رضى الله عنه كما بيناه . وأن الله تعالى سمى اليهود قتلوا لرضاهم بفعل أسلافهم ، وإن كان بينهم نحو من سبعمائة سنة . والقربان ما يُتقرب به إلى الله تعالى من نُسك^(١) وصدقة وعمل صالح ؛ وهو فُعلان من القربة . ويكون آسما ومصدرا ؛ فنال الاسم السلطان والبرهان . والمصدر العدوان والغمران . وكان عيسى ابن عمر يقرأ « يُقربان » بضم الراء اتباعا لضمه القاف ؛ كما قيل فى جمع ظلمة : ظُلُمات ، وفى حجرة عجرات . ثم قال تعالى معزيا لنبيه ومؤسلا له : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالدلالات . ﴿ وَالزُّبُرُ ﴾ أى الكتب المزبورة ، يعنى المكتوبة . والزُّبر جمع زبور وهو الكتاب . وأصله من زبرت أى كتبت . وكل زبور فهو كتاب ؛ قال أمرؤ القيس :

لِمَنْ طَلَّلَ أَبْصَرْتُهُ فَشَجَانِي • تَحْطُ زَبُورٌ فِي عَصِيٍّ يَمَانِي^(٢)

وأنا أعرف تزبرتي أى كتابتي . وقيل : الزبور من الزبر بمعنى الزجر . وزبرت الرجل آتهرته . وزبرت البئر : طويناها بالحجارة . وقرأ ابن عامر « والزُّبر وبالكتاب المنير » بزيادة باء فى الكلمتين^(٣) . وكذلك هو فى مصاحف أهل الشام . ﴿ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ أى الواضح المضيء ؛ من قولك : أنرت الشيء أنيره ، أى أوخمته ؛ يقال : نار الشيء وأناره وتوره وأستناره بمعنى ،

(١) فى هـ وط : نسيكة . (٢) السبب : صف النخل الذى جرد عنه خوصه ، وهى الجريدة .

(٣) فى طوب : فى الحرفين .

وكل واحد منهما لازم ومتعد . وجمع بين الزبر والكآب - وهما بمعنى - لاختلاف لفظهما ، وأصلها كما ذكرنا .

قوله تعالى : كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿١٨٥﴾
فيه سبع مسائل ^(١) :

الأولى - لما أخبر جل وتعالى عن الباخين وكفرهم في قولهم : « إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ » وأمر المؤمنين بالصبر على أذاهم في قوله « تَتَّبَلُّونَ » الآية - بين أن ذلك مما ينقض ولا يدوم ؛ فإن أمد الدنيا قريب ، ويوم القيامة يوم الجزاء . (ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) من الذوق ، وهذا مما لا يحصى عنه للإنسان ، ولا يحيد عنه لحيوان . وقد قال أمية بن أبى الصلت :
من لم يمت عِبْطَةً يُمْتَ هَرَمًا • لِلْبُوتِ كَأْسٌ وَالْمَرْءُ ذَائِقُهَا
وقال آخر :

الْمَوْتُ بَابٌ وَكُلُّ النَّاسِ دَاخِلُهُ • فَلَيْتَ شِعْرِي بَعْدَ الْبَابِ مَا الدَّارُ

الثانية - قراءة العامة « ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » بالإضافة . وقرأ الأعمش ويحيى وابن أبي إسحاق « ذائقة الموت » بالتثنية ونصب الموت . قالوا : لأنها لم تذوق بعد . وذلك أن اسم الفاعل على ضربين : أحدهما أن يكون بمعنى المُنْصَى . والثاني بمعنى الاستقبال ، فإن أردت الأول لم يكن فيه إلا الإضافة إلى ما بعده ؛ كقولك : هذا ضارب زيد أميس ، وقاتل بكر أميس ؛ لأنه يُجرى الاسم بالحمد وهو العلم ، نحو غلام زيد ، وصاحب بكر . قال الشاعر :
الْحَافِظُ عَوْرَةَ الْمَشِيرَةِ لَا يَأْ • تَيْهَمُ مِنْ وَرَائِهِمْ وَكَفَّ ^(٢)

(١) كذا في الأصول والتقسيم ثمانية إلا ج فبعة وعليها الاعتماد . (٢) مات عبطة : أى شابا مصيبا .

(٣) الركف : العيب : والبيت لعمرو بن أمية القيس ، ويقال لقيس بن الخطيم . (عن اللسان) .

وإن أردت الثاني جاز الجز ، والنصب والتنوين فيما هذا سبيله هو الأصل ؛ لأنه يجرى مجرى الفعل المضارع . فإن كان الفعل غير متعد ، لم يتعد نحو قائمٌ زيدٌ . وإن كان متعداً عديته ونصبته به ، فتقول : زيدٌ ضاربٌ عمروا بمعنى يضرب عمروا . ويجوز حذف التنوين والإضافة تخفيفاً ، كما قال المزار :

سَلِّ الْمَمُومَ بِكُلِّ مُعْطَى رَأْسِهِ • نَاجِ مُخَالِطَ صُحْبَةٍ مُتَعَبِينَ^(١)
مُقْتَالِ أَحْبَلِهِ مُبِينِ عُنُقِهِ • فِي مَنَكِبِ زَيْنِ الْمِطِيِّ عَمَرَتَيْنِ^(٢)

[لحذف التنوين تخفيفاً ، والأصل : معطى رأسه بالتنوين والنصب ، ومثل هذا أيضاً في التثنية قوله تعالى : « هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » وما كان مثله] .

الثالثة — ثم أعلم أن لوت أسباباً وأمارات ، فمن علامات موت المؤمن عرق الحسين . أخرجه النسائي من حديث بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « المؤمن يموت بقرق الحسين » . وقد بيناه في « التذكرة » فإذا احتضر لقن الشهادة ؛ لقوله عليه السلام : « لَقِّنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » لتكون آخر كلامه فيختم له بالشهادة ؛ ولا يمد عليه منها لئلا يضجر . ويستحب قراءة « يس » ذلك الوقت ؛ لقوله عليه السلام : « أقرءوا يس على موتاكم » أخرجه أبو داود . وذكر الأبرجى في كتاب النصيحة من حديث أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من ميت يقرأ عنده سورة يس إلا هُوَنَ عليه الموت » . فإذا قُضِيَ وتيسر البصر الروح — كما أخبر صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم — وارتفعت العبادات : وزال التكليف ، توجهت على الأحياء أحكام ؛ منها تمييزه ، وإعلام إخوانه الصالحين بموته ؛ وكرمه قوم وقالوا : هو من النبی . والأول أتم ، وقد بيناه في غير هذا الموضع . ومنها الأخذ في تجهيزه بالنفس والدفن لئلا يسرع إليه التنير ؛ قال صلى الله عليه وسلم لقوم أخرجوا دفن ميتهم : « عجلوا بدفن جيفتكم » ، وقال : « أسرعو بالحناة » الحديث ، وسيأتي .

(١) قوله معطى رأسه ، أى ذلول . ناج : سريع . والصبة : أن يضرب بياضه إلى الحمرة . والمتعبين والأعيس : الأبيض ، وهو أفضل ألوان الإبل . والمعنى : سل همومك اللازمة لفراق من تهوى ونأيه منك بكل بغير تحمله للسر . (٢) وصف بعيراً بعظم الجوف ؛ فإذا شد رحله عليه اغتال أحبله (جمع حبل) واستوقاها لعظم جوفه . والاضئال : الذهاب بالشيء . والمئين : العين الطويل . وزين : زاحم ودفع . والمرئدس : الشديد . وبروى : متين عقه . (من شرح الشواهد للشنمري) . (٣) الزيادة من جرود وودوه .

الثالثة - فأما غسله فهو سنة لجميع المسلمين حاشا الشهيد على ما تقدم . وقيل : غسله واجب . قاله القاضي عبد الوهاب . والأول : مذهب الكتاب ، وعلى هذين القولين العلماء . وسبب الخلاف قوله عليه السلام لأُم عطية في غسلها ابنته زينب ، على ما في كتاب مسلم . وقيل : هي أُم كلثوم ، على ما في كتاب أبي داود : ” أَغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتِنَّ ذَلِكَ ” الحديث . وهو الأصل عند العلماء في غسل الموتي . فقيل : المراد بهذا الأمر بيان حكم الغسل فيكون واجبا . وقيل : المقصود منه تعليم كيفية الغسل فلا يكون فيه ما يدل على الوجوب . قالوا ويدل عليه قوله : ” إِنْ رَأَيْتِنَّ ذَلِكَ ” وهذا يقتضي إخراج ظاهر الأمر عن الوجوب ؛ لأنه فوضه إلى نظرهن . قيل لهم : هذا فيه بُعد ؛ لأن ردك ” إِنْ رَأَيْتِنَّ ” إلى الأمر ، ليس السابق إلى الفهم بل السابق رجوع هذا الشرط إلى أقرب مذكور ، وهو ” أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ ” أو إلى التخيير في الأعداد . وعلى الجملة فلا خلاف في أن غسل الميت مشروع معمول به في الشريعة لا يُترك . وصفته كصفة غسل الجنابة على ما هو معروف . ولا يجاوز السبع غسلات في غسل الميت بإجماع ؛ على ما حكاه أبو عمر . فإن خرج منه شيء بعد السبع غسل الموضع وحده ، وحكمه حكم الجنب إذا أحدث بعد غسله . فإذا فرغ من غسله كفنه في ثيابه وهي :

الرابعة - والتكفين واجب عند عامة العلماء ، فإن كان له مال فمن رأس ماله عند عامة العلماء ، إلا ما حكى عن طاوس أنه قال : من التلث كان المال قليلا أو كثيرا . فإن كان الميت ممن تلزم خيره نفقته في حياته من سيد - إن كان عبدا - أو أيب أو زوج أو ابن ؛ فعلى السيد باتفاق ، وعلى الزوج والأب والابن باختلاف . ثم على بيت المال أو على جماعة المسلمين على الكفاية . والذي يتعين منه بتعيين الفرض ستر العورة ؛ فإن كان فيه فضل غير أنه لا يمس جميع الجسد غطي رأسه ووجهه ؛ إكراما لوجهه وسترا لما يظهر من تغير محاسنه . والأصل في هذا قصة مصعب بن عمير ، فإنه ترك يوم أحد تيمرة ^(٢) كان

(١) كذا في كل الأصول .

(٢) التمرة (فتح فكسر) : شملة فيها خطوط بيض وسود ، أو بردة من صوف تلبسها الأعراب .

إذا غُطِّيَ رأسه خرجت رجلاه ، وإذا غُطِّيَ رجلاه خرج رأسه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ضَعُوهَا مِمَّا عَلَى رَأْسِهِ وَأَجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخَرِ " ^(١) أخرجه الحديث مسلم . والوتر مستحب عند كافة العلماء في الكفن ، وكلهم يجمعون على أنه ليس فيه حد . والمستحب منه البياض ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " البَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ وَكُنْتُوا فِيهَا مَوْتَاكُمْ " أخرجه أبو داود . وكُنْفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بَيْضَ مَحْوِلَةٍ مِنْ كُرْسَفٍ ^(٢) . والكفن في غير البياض جائز إلا أن يكون حريرا أو خزا . فإن تشاح الورثة في الكفن قُضِيَ عليهم في مثل لباسه في بُعْثته وأعياده ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " إِذَا كُنْفَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحَسِّنْ كَفَنَهُ " أخرجه مسلم . إلا أن يوصى بأقل من ذلك . فإن أوصى بِسَرَفٍ قِيلَ : يبطل الزائد . وقيل : يكون في الثلث . والأول أصح ؛ لقوله تعالى : (وَلَا تُسْرِفُوا) ^(٣) . وقال أبو بكر : إنه للهالة ^(٤) . فإذا فرغ من غسله وتكفينه ووضعه على سريره وأحمله الرجال على أعناقهم وهي :

الخامسة - فالحكم الإسراع في المتي ؛ لقوله عليه السلام : " أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكَ صَالِحَةٌ غَيْرُ تَقْدِمُونَهَا إِلَيْهِ وَإِنْ تَكُنْ غَيْرُ ذَلِكَ فَتَسْرِعْ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ " . لا كما يفعله اليوم الجهال في المتي رويدا ، والوقوف بها المزة بعد المزة ، وقراءة القرآن بالألحان إلى ما لا يحل ولا يجوز حسب ما يفعله أهل الديار المصرية بموتاهم . روى النسائي : أخبرنا محمد بن عبد الأعلى قال حدثنا خالد قال أنبأنا عُيَيْنَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ : شَهِدْتُ جَنَازَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَكْوَةَ وَخَرَجَ زِيَادٌ يَمْشِي بَيْنَ يَدَيِ السَّرِيرِ ، بِغَضَلِ رِجَالٍ مِنْ أَهْلِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمَوَالِيهِمْ يَسْتَقْبِلُونَ السَّرِيرَ وَيَمْشُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ وَيَقُولُونَ : رُوَيْدَا رُوَيْدَا ، بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ ! فَكَانُوا يَدْبُونَ دَبِيحًا ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِبَعْضِ طَرِيقِ الْمَرِيدِ لَحَقْنَا أَبُو بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى بَغْلَةٍ فَلَمَّا

(١) الإذخر (بكر المحزمة) : حشيشة طيبة الرائحة ، يسقف بها البيوت فوق الخشب . (٢) قوله : محوكة ، يروى بفتح السين وضمة ؛ فالفتح منسوب إلى السحول ؛ وهو القصار لأنه يسلمها أى يسفلها ، أو إلى محول وهي قرية باليمن . وأما الضم فهو جمع محمل ؛ وهو الثوب الأبيض النقي ؛ ولا يكون إلا من قطن . والكرسف كصفر : القطن . (٣) راجع ج ٧ ص ١١٠ (٤) الهالة (مثلثة الميم) : القيق والصديد الذى يلدب فيسيل من الجسد . (٥) المرید كبر : موضع قرب المدينة .

رأى الذين يصنعون حل عليهم بيغلتهم وأهوى إليهم بالسُّوط فقال : خلوا ! فوالذى أكرم وجه أبى القاسم صلى الله عليه وسلم لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنها لنكاد نرمُلُ بها رَمَلاً ، فانبطح القومُ . وروى أبو ماجدة عن ابن مسعود قال سألنا نبينا صلى الله عليه وسلم عن المشى مع الجنائزة فقال : ” دون الحَبَبِ إن يكن خيراً يعجلُ إليه وإن يكن غير ذلك فبعداً لأهل النار “ الحديث . قال أبو عمر : والذى عليه جماعة العلماء فى ذلك الإسراع فوق السجِّية قليلاً ، والعجلة أحب إليهم من الإبطاء . ويكره الإسراع الذى يَشَقُّ على ضَعْفَةِ الناس ممن يتبعها . وقال إبراهيم النَّخَعِيُّ : بَطَّشُوا بِهَا قَلِيلاً وَلَا تَدْبُوا دَيْبَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى . وقد تأوَّل قوم الإسراع فى حديث أبى هريرة تعجيل الدفن لا المشى ، وليس بشيء لما ذكرنا . وبالله التوفيق .

السادسة — وأما الصلاة عليه فهى واجبة على الكفاية كالجهاد . هذا هو المشهور من مذاهب العلماء : مالك وغيره ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم فى النجاشي : ” قوموا فصلِّوا عليه “ . وقال أصْبَحُ : إنها سُنَّة . وروى عن مالك . وسيأتى لهذا المعنى زيادة بيان فى « براءة »^(١١) .

السابعة — وأما دفنه فى التراب ودسه وستره فذلك واجب ؛ لقوله تعالى : « فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِى سَوَاءَ أَخِيهِ »^(١٢) . وهناك يذكر حكم بِنْيَانِ الْقَبْرِ وما يستحب منه ، وكيفية جعل الميت فيه . ويأتى فى « الكهف » حكم بناء المسجد عليه^(١٣) ، إن شاء الله تعالى .

فهذه جملة من أحكام الموتى وما يجب لهم على الأحياء . وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لَا تَسْبُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا “ أخرجه مسلم . وفى سُنَنِ النَّسَائِيِّ عنها أيضاً قالت : ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَالِكٌ بِسَوْءٍ فَقَالَ : ” لَا تَذْكُرُوا هَلَكَاكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ “ .

قوله تعالى : (وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فاجر المؤمن ثواب ، واجر الكافر عقاب ، ولم يمتد بالنعمة واللبية في الدنيا اجرا وجزاء ، لأنها عرصة الفناء . (فَمَنْ زُحْرِحَ عَنِ النَّارِ) أى أبعد . (وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ) ظفر بما يرجو ، ونجا مما يخاف . وروى الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من سره أن يُزحرج عن النار وأن يدخل الجنة فلتاته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويأتى إلى الناس الذى يُحب أن يُؤتى إليه " . عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرءوا إن شئتم « فَمَنْ زُحْرِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ » " .

(وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمَتَاعٌ الْفُرُورِ) أى تنزع المؤمن وتخدعه فيظن طول البقاء وهى فانية . والمتاع ما يُمتنع به وينتفع ، كالنفاس والقدر والقصة ثم يزول ولا يبقى ملكة ، قاله أكثر المفسرين . قال الحسن : تكفيرة النبات ، ولعب البنات لا حاصل له . وقال قتادة : هى متاع متروك توشك أن تضمحل بأهلها ، فينبى للإنسان أن يأخذ من هذا المتاع بطاعة الله سبحانه ما استطاع . ولقد أحسن من قال :

هى الدار دار الأذى والقذى • ودارُ الفناء ودارُ الفير^(١)
فلو نلتها بمخافيرها • لمت ولم تقض منها الوطر
أيام من يؤمل طول الخلود • وطول الخلود عليه ضرر
إذا أنت شئت وبان الشباب • فلا خير في العيش بعد الكبر

والفرور (يفتح الفين) الشيطان ، يفر الناس بالتمية والمواعيد الكاذبة . قال ابن عرفة : الفرور ما رأيت له ظاهراً تجبه ، وفيه باطن مكروه أو مجهول . والشيطان فرور ، لأنه يحمل على محاب النفس ، ووراء ذلك ما يسوء . قال : ومن هذا بيع الفرر ، وهو ما كان له ظاهراً يفر وباطناً مجهول .

قوله تعالى : لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا
وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ﴿١٨٦﴾

هذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمة والمعنى : لتُخْبِرُنَّ وتُتَحَنَّنَ في أموالكم
بالمصائب والأرزاء بالإتفاق في سبيل الله وسائر تكاليف الشرع . والابتلاء في الأنفس
بالموت والأمراض وفقد الأحباب . وبدأ بذكر الأموال لكثرة المصائب بها . (وَلَتَسْمَعُنَّ)
إن قيل : لم ثبت الواو في « لتبلون » وحذفت من « وَلَتَسْمَعُنَّ » ؛ فالجواب أن الواو
في « لتبلون » قبلها فتحة فحركة لالتقاء الساكنين ، وخُصَّت بالضممة لأنها واو الجمع ، ولم
يجز حذفها لأنها ليس قبلها ما يدل عليها ، وحذفت من « ولتسمعن » لأن قبلها ما يدل عليها .
ولا يجوز همز الواو في « لتبلون » لأن حركتها عارضة ؛ قاله النحاس وغيره . ويقال للواحد
من المذكور : تَلْبِينٌ يارجل . وللإثنين : تلبليات يارجلان . ولجماعة الرجال : لتبلون . ونزلت
بسبب أن أبا بكر رضي الله عنه سمع يهوديا يقول : إن الله فقير ونحن أغنياء . ردّا على القرآن
واستخفافا به حين أنزل الله « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » فلطمه ؛ فشكاه إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فنزلت . قيل : إن قائلها فنحاص اليهودي ؛ عن عكرمة . الزهري :
هو كعب ابن الأشرف نزلت بسببه ؛ وكان شاعرا ، وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه ، ويُؤَلَّب عليه كفار قريش ، ويُشَبِّه بنساء المسلمين حتى بعث [إليه] رسول الله صلى الله
عليه وسلم محمد بن مسامة وأصحابه فقتله القِتلة المشهورة في السير وصحيح الخبر . وقيل غير هذا .
وكان صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان بها اليهود والمشركون ، فكان هو وأصحابه
يسمعون أذى كثيرا . وفي الصحيحين أنه عليه السلام مرّ بآبن أبيّ وهو عليه السلام على
حمار فدعاه إلى الله تعالى فقال ابن أبيّ : إن كان ما تقول حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا ! ارجع
إلى رحلك ، فن جاءك فأقصص عليه . وقبض على أنه لئلا يصيبه غبار الحمار ، فقال

ابن رَوَاحَة : نعم يا رسول الله ، فَأَغَشَنَّا فِي مَجَالِسِنَا فَإِنَّا نَحْبُ ذَلِكَ . وَأَسْتَبَّ الْمُشْرِكُونَ الَّذِينَ كَانُوا حَوْلَ ابْنِ أَبِي وَالمَسْلَمُونَ ، وَمَا زَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَكْنَهُمْ حَتَّى سَكَنُوا . ثُمَّ دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ يَعُودُهُ وَهُوَ مَرِيضٌ ، فَقَالَ : " أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ فُلَانٌ " فَقَالَ سَعْدٌ : أَغْفَ عَنْهُ وَأَصْفَحْ ، فَوَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَقَدْ جَاءَكَ اللَّهُ بِالْحَقِّ الَّذِي نَزَلَ ، وَقَدْ أَصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبُعِيرَةِ عَلَى أَنْ يَتَوَجَّهَ وَيَعْصِبُوهُ بِالْعَصَابَةِ ، فَلَمَّا رَدَّ اللَّهُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَهُ شَرِّقَ بِهِ ، فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ . فَعَفَا عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ . قِيلَ : هَذَا كَانَ قَبْلَ نَزُولِ الْقِتَالِ ، وَنَدَّبَ اللَّهُ عِبَادَهُ إِلَى الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى وَأَخْبَرَ أَنَّهُ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ . وَكَذَا فِي الْبُخَارِيِّ فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ ، أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ نَزُولِ الْقِتَالِ . وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَنْسُوخٍ ، فَإِنَّ الْجِدَالَ بِالْأَحْسَنِ وَالْمُدَارَاةَ أَبَدًا مَتَدَوِّبٌ إِلَيْهَا ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ يُوَادِعُ الْيَهُودَ وَيُدَارِيهِمْ ، وَيَصْفَحُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ ، وَهَذَا بَيِّنٌ . وَمَعْنَى (عَزَمَ الْأُمُورَ) شَدَّهَا وَصَلَّاتُهَا . وَقَدْ تَقَدَّمَ .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَتُوا بِهِ ثُمَّ لَا قَلِيلًا مِمَّا يَشْتُرُونَ ﴿١٨٧﴾
فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) هذا متصل بذكر اليهود ؛ فإنهم أَمَرُوا بِالْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِبَيَانِ أَمْرِهِ ، فَكْتُمُوا نَهْيَهُ . فَالْآيَةُ تَوْبِيخٌ لَهُمْ ، ثُمَّ مَعَ ذَلِكَ هُوَ خَبَرٌ عَامٌ لَهُمْ وَلِغَيْرِهِمْ . قَالَ الْحَسَنُ وَفَتَادَةُ : هِيَ فِي كُلِّ مَنْ أُوتِيَ عِلْمٌ شَيْءٌ مِنَ الْكِتَابِ . فَمَنْ ظَلَمَ شَيْئًا فَلْيُعْلِمْهُ ، وَإِيَّاكُمْ وَكِتَابَ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ هَلَكَةٌ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ : لَا يَحِلُّ لِمَا لَمْ أَنْ يَسْكُتْ عَلَى عِلْمِهِ ، وَلَا لِلْجَاهِلِ أَنْ يَسْكُتَ عَلَى جَهْلِهِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « وَإِذْ أَخَذَ

(١) يريد المدينة . (٢) في بعض النسخ : شَدَّهَا وَصَلَّاتُهَا . مِنْ السَّادِ .

(٣) راجع ج ٣ ص ١١٠ (٤) في ج ١ : أَمْرُهُ . وَفِي : بِهِ .

اللَّهُ مِيثَاقُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » الآية . وقال : « فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ^(١) » .
 وقال أبو هريرة : لولا ما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثتكم بشيء ؛ ثم تلا هذه الآية
 « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » . وقال الحسن بن عماره : أتيت الزهري بعد
 ما ترك الحديث ، فالتفتني على بابه فقلت : إن رأيت أن تحدثني . فقال : أما علمت أني تركت
 الحديث ؟ فقلت : إنا أن تحدثني وإنا أن أحدثك . قال حدثني . قلت : حدثني الحكم
 ابن عتيبة عن يحيى بن الجزار قال سمعت علي بن أبي طالب يقول : ما أخذ الله على الجاهلين
 أن يتعلموا حتى أخذ على العلماء أن يعلموا . قال : لحديثي أربعين حديثا .

الثانية - الماء في قوله : « لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ ^(٢) » ترجع إلى محمد صلى الله عليه وسلم وإن
 لم يجر له ذكر . وقيل : ترجع إلى الكتاب ؛ ويدخل فيه بيان أمر النبي صلى الله عليه وسلم ؛
 لأنه في الكتاب . وقال : « وَلَا تَكْتُمُونَهُ ^(٣) » ولم يقل تَكْتُمْنَهُ لأنه في معنى الحال ، أي لتبينه
 غير كاتمين . وقرأ أبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر وأهل مكة « لَتُبَيِّنَنَّ ^(٤) » بالناء على حكاية
 الخطاب . والباقون بالياء لأنهم غيب . وقرأ ابن عباس ^(٥) « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَيُبَيِّنَنَّ ^(٦) » .
 فيجئ قوله « فَبَيَّنَّوْهُ ^(٧) » عائدا على الناس الذين بين لهم الأنبياء . وفي قراءة ابن مسعود
 « لَيُبَيِّنُونَهُ ^(٨) » دون النون الثقيلة . والنبد الطرح . وقد تقدم بيانه في « البقرة » . « وَرَأَى ^(٩)
 ظُهُورِهِمْ ^(١٠) » مبالغة في الأطراح ؛ ومنه « وَأَتَّخِذْتُمُوهُ ^(١١) وَرَأَى كُمُ ظُهُرِيَا ^(١٢) » وقد تقدم في « البقرة »
 بيانه أيضا . وتقدم معنى قوله : « وَأَشْتَرَوْا بِهِ ^(١٣) ثَمَنًا قَلِيلًا ^(١٤) » في « البقرة » فلا معنى لإعادته .
 « فَيَقْسُ مَا يَشْتَرُونَ ^(١٥) » تقدم أيضا . والحمد لله .

قوله تعالى : لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا
 بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنْهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(١٦)

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠٨ وج ١١ ص ٢٧٢ (٢) كذا في جردوده وزوب ، وفي أ و ح :

لأنه غيب . (٣) الذي في الطبري أنها قراءة عبد الله ؛ وميثاق . (٤) راجع ج ٢ ص ٤٠

(٥) راجع ج ١ ص ٢٣٤ (٦) راجع ج ٢ ص ٢٧

أى بما فعلوا من القعود في التخلف عن الغزو وجاءوا به من العذر . ثبت في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أن رجلا من المنافقين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بمقدمهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم أعترضوا إليه وحلفوا ، وأحبوا أن يُحمدوا بما لم يفعلوا ، فنزلت ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ الآية . وفي الصحيحين أيضا أن مروان قال لبوابه : اذهب يا رافع إلى ابن عباس فقل له : لئن كان كل أمرئ منافح بما أوتي وأحب أن يُحمد بما لم يفعل معذبا لنعذبن أجمعين . فقال ابن عباس : ما لكم ولهذه الآية ! إنما أنزلت هذه الآية في أهل الكتاب . ثم تلا ابن عباس « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ » و « لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا » . وقال ابن عباس : سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه إياه ، وأخبروه بغيره ، فخرجوا وقد أروه أن قد أخبروه بما سألهم عنه واستحمدوا بذلك إليه ، وفرحوا بما أتوا من كتابهم إياه ، وما سألهم عنه . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت في علماء بني إسرائيل الذين كتموا الحق ، وأتوا ملوكهم من العلم ما يوافقهم في باطلهم ، « وَأَشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا » أى بما أعطاهم الملوك من الدنيا ؛ فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم : ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ . فأخبر أن لهم عذابا أليما بما أفسدوا من الدين على عباد الله . وقال الضحاك : إن اليهود كانوا يقولون للولوك إنا نجد في كتابنا أن الله يبعث نبيا في آخر الزمان ينجم به النبوة ؛ فلما بعثه الله سألهم الملوك أهو هذا الذى تجدونه في كتابكم ؟ فقال اليهود طمعا في أموال الملوك : هو غير هذا ، فأعطاهم الملوك الخزائن ؛ فقال الله تعالى : « لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرُحُونَ بِمَا أَتَوْا » الملوك من الكذب حتى يأخذوا عرض الدنيا . والحديث الأول خلاف مقتضى الحديث الثاني . ويحتمل أن يكون زولها على السببين

(١) هو مروان بن الحكم بن العاصي ، وكان يومئذ أميراً على المدينة من قبل معاوية . (عن شرح القسطلاني) .

لاجتماعهما في زمن واحد، فكانت جواباً للفريقين . والله أعلم . وقوله : واستحمدوا بذلك إليه ، أى طلبوا أن يحمدا . وقول مروان : لئن كان كل أمرئ منا الخ دليلٌ على أن للمعوم صيغاً مخصوصة ، وأن « الذين » منها . وهذا مقطوع به من تفهم ذلك من القرآن والسنة . وقوله تعالى : « وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا » إذا كانت الآية في أهل الكتاب لا في المنافقين المتخلفين ؛ لأنهم كانوا يقولون : نحن على دين إبراهيم ولم يكونوا على دينه ، وكانوا يقولون : نحن أهل الصلاة والصوم والكتاب ؛ يريدون أن يُحمدا بذلك . و « الذين » فاعل يحسبن بالياء . وهى قراءة نافع وابن عامر وابن كثير وإبى عمرو ؛ أى لا يحسبن الفارحون فرحهم مُنجياً لهم من العذاب . وقيل : المفعول الأول محذوف ، وهو أنفسهم . والثانى « بمفازة » . وقرأ الكوفيون « تحسبن » بالياء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا تحسبن يا عهد الفارحين بمفازة من العذاب . وقوله « فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ » بالياء وفتح الباء ، إعادة تأكيد ، ومفعوله الأول الهاء والميم ، والمفعول الثانى محذوف ؛ أى كذلك ، والفاء عاطفة أو زائدة على بدل الفعل الثانى من الأول . وقرأ الضحاك وعيسى بن عمر بالياء وضم الباء « فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ » أراد عهدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقرأ مجاهد وابن كثير وأبو عمرو ويحيى بن يعمر بالياء وضم الباء خبرا عن الفارحين ؛ أى فلا يحسبن أنفسهم ؛ « بِمَفَازَةٍ » المفعول الثانى . ويكون « فَلَا يَحْسَبْنَهُمْ » تأكيدا . وقيل : « الذين » فاعل « يحسبن » ومفعولاهما محذوفان لدلالة « يحسبنهم » عليه ؛ كما قال الشاعر :

بأى كتاب أم بآية آية^(١) . ترى حبه عاراً على وتحسب

أستغنى بذكر مفعول الواحد عن ذكر مفعول الثانى ، و « بمفازة » الثانى ، وهو بدل من الفعل الأول فاعنى لإبداله منه عن ذكر مفعوليه ، والفاء زائدة . وقيل : قد تجمي . هذه الأفعال ملفاة لا فى حكم الجمل المفيدة نحو قول الشاعر :

وما خلت أنى بيننا من مودة . عراض المتأكي المستيفات القلائص

(١) فى طرز : سة . وهى الرواية المشهورة .

الْمَذَاكِي : الخيل التي قد أتى عليها بعد قروحها سنة أو سنتان ؛ الواحد مُذَكٌّ ، مثل الخُفِّفِ
 من الإبل ؛ وفي المثل جَرَى الْمَذَكَّاتِ غَلَابٌ ^(١) ، والمستفاد اسم مفعول ؛ يقال : سَنَفْتُ
 البعير اسْنِفَهُ سَنَفًا إذا كَفَفْتَهُ بزمامه وأنت راكمه ، وأسنف البعير لفة في سنفه ، وأسنف
 البعير بنفسه إذا رفع رأسه ؛ يتعدى ولا يتعدى . وكانت العرب تركب الإبل وتجنّب الخيل ؛
 تقول : الحرب لا تُنْقَى مَوَدَّةً ^(٢) . وقال كعب بن أبي سُلَيْمٍ :

أرجو وأمل أن تدنو مودّتها • وما إخالَ لَدَيْنَا مِنْكَ تَنْوِيلُ

وقرأ جمهور القراء السبعة وغيرهم «أتوا» بقصر الألف ، أى بما جاءوا به من الكذب والكتمان .
 وقرأ مروان بن الحكم والأعمش وإبراهيم النخعي «أتوا» بالمد ، بمعنى أعطوا ؛ وقرأ سعيد
 ابن جبير «أتوا» على ما لم يسم فاعله ؛ أى أعطوا . والمفازة المنجاة ، مفعلة من فاز يفوز
 إذا نجى ؛ أى ليسوا بفائزين . وسمي موضع المخاوف مفازة على جهة التفاضل ؛ قاله الأصمعي .
 وقيل : لأنها موضع تفويض ومِطْلَنة هلاك ؛ تقول العرب : فوز الرجل إذا مات . قال ثعلب :
 حكيت لأبن الأعرابي قول الأصمعي فقال أخطأ ، قال لى أبو المكارم : إنما سُمِّيت مفازة ؛
 لأن من قطعها فاز . وقال الأصمعي : سُمِّي اللَّدِينُ سَلِيًّا تفاؤلا . قال ابن الأعرابي : لأنه
 مُسْتَسْلِمٌ لما أصابه . وقيل : لا تحسبنهم بمكان بعيد من العذاب ؛ لأن الفوز التباعُد عن
 المكروه . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

قَدِيرٌ ﴿١٨٩﴾

هذا احتجاج على الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء ، وتكذيب لهم . وقيل : المعنى
 لا تظنّ الفرحين ينجون من العذاب ؛ فإن لله كل شيء ، وهم في قبضة القدير ؛ فيكون معطوفا
 على الكلام الأول ، أى إنهم لا ينجون من عذابه ، يأخذهم متى شاء . (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ)
 أى مُمَكِّن (قَدِيرٌ) وقد مضى في « البقرة » . ^(٣)

(٢) كذا في الأصول . وهو

(١) الغلاب : الخالبة . أى أن الله كى يغالب مجاريه فيظله لقوته .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٢٤

اختصار من كتب بن زهير الخ .

قوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ
وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ
فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ
مِن أَنْصَارٍ ﴿١٩٢﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ
فَعَامَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾
رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسْلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ
الْمِيعَادَ ﴿١٩٤﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَتَىٰ لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِّنْ
ذَكَرٍ أَوْ أَنُوتِي بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِّن دِيَارِهِمْ
وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقِيلُوا لَا كُفْرَنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَنَّهُمْ
جَنَّتِ تَجْرَىٰ مِّن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّن عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ
الْثَوَابِ ﴿١٩٥﴾ لَا يَغْنَرَنَّكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ ﴿١٩٦﴾ مَتَّعْ قَلِيلٌ
ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتٌ
تَجْرَىٰ مِّن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا زُلَآ مِّن عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ
خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾ وَإِنَّ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ
إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِعَابَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ
ءَامَنُوا أَصْبَرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

فيه خمس وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿لَإِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقدم معنى هذه الآية في « البقرة » في غير موضع . نغم تعالى هذه السورة بالأمر بالنظر والاستدلال في آياته ، إذ لا تصدر إلا عن حق قويم قدير قدوس سلام غني عن العالمين ، حتى يكون إيمانهم مستندا إلى اليقين لا إلى التقليد . ﴿لَا يَأْتِي لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ الذين يستعملون عقولهم في تأمل الدلائل . وروى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم قام يصلي ، فاتاه بلال يؤذنه بالصلاة ، فرآه يبكي فقال : يا رسول الله ، أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ! فقال : « يا بلال ، أفلا أكون عبدا شكورا ولقد أنزل الله عليّ اللبلة آية «لَإِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَأْتِي لِأُولَى الْأَلْبَابِ» — ثم قال : ويَلْ لمن قراها ولم يتفكر فيها » .

الثانية — قال العلماء : يستحب لمن آتبه من نومه أن يمسح على وجهه ، ويستفتح قيامه بقراءة هذه العشر الآيات اقتداءً بالنبي صلى الله عليه وسلم ، ثبت ذلك في الصحيحين وغيرهما وسياق ، ثم يصلي ما كُتب له ، فيجمع بين التفكير والعمل ، وهو أفضل العمل على ما يأتي بيانه في هذه الآية بعد هذا . وروى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ عشر آيات من آخر سورة « آل عمران » كل ليلة ، نرجه أبو نصر الوائلي السجستاني الحافظ في كتاب « الإبانة » من حديث سليمان بن موسى عن مظاهر بن أسلم المخزومي عن المقبري عن أبي هريرة . وقد تقدم أول السورة عن عثمان قال : من قرأ آخر آل عمران في ليلة كُتب له قيام ليلة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ ذكر تعالى ثلاث هيات لا يخلوا ابن آدم منها في غالب أمره ، فكانها تحصر زمانه . ومن هذا المعنى قول عائشة رضي الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك الله على كل

أحيانه . أخرجه مسلم . فدخل في ذلك كونه على الخلاء وغير ذلك . وقد اختلف العلماء في هذا ، فأجاز ذلك عبد الله بن عمرو وابن سيرين والنخعي ، وكره ذلك ابن عباس وعطاء والشعبي . والأوّل أصحّ لعموم الآية والحديث . قال النخعي : لا بأس بذكر الله في الخلاء فإنه يصعد . المعنى : تصعد به الملائكة مكتوباً في صحفهم ؛ لحذف المضاف . دليله قوله تعالى : « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ »^(١) . وقال : « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ كَرَامًا كَاتِبِينَ » . ولأن الله عز وجل أمر عباده بالذكور على كل حال ولم يستثن فقال : « أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا »^(٢) وقال : « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ »^(٣) وقال : « إِنَّا لَا نَضِيعُ الْجَنَّةَ الْكَبْرَىٰ أَهْلًا مِنْكُمْ وَلَا نَبِيًّا »^(٤) . فذكر الله تعالى على كل حالاته مثاب مأجور إن شاء الله تعالى . وذكر أبو نعيم قال : حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني أبي قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن عطاء بن أبي مَرْوَانَ عن أبيه عن كَعْبِ الْأَحْبَارِ قال قال موسى عليه السلام : « يَا رَبِّ أَقْرَبُ أَنْتَ فَأُنَاجِيكَ أَمْ بَعِيدٌ فَأُنَادِيكَ قال : يا موسى أنا جليسٌ مَنْ ذَكَرَنِي قال : ياربِّ فإنا نكون من الحال على حال نُحْيِكَ وَنُعْظِمُكَ أَنْ تَذْكُرَكَ قال : وما هي ؟ قال : الجَنَابَةُ وَالْفَائِظُ قال : يا موسى اذْكُرْنِي على كل حال » . وكراهية من كره ذلك إما لتنزيه ذكر الله تعالى في المواضع المرغوب عن ذكره فيها ككراهية قراءة القرآن في الحمام ، وإما لإبقاء على الكرام الكاتبين على أن يملّهم موضع الأقدار والانتجاس لكاتبه ما يلفظ به . والله أعلم . و (قِيَامًا وَقُعُودًا) نُصِبَ عَلَى الْحَالِ . (وَعَلَى جُنُوبِهِمْ) فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ؛ أَيْ وَمُضْطَجِعِينَ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « دَعَاَنَا لِحَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا » عَلَى الْعَكْسِ ؛ أَيْ دَعَاَنَا مُضْطَجِعًا عَلَى جَنْبِهِ . وَذَهَبَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُفَسِّرِينَ مِنْهُمْ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ إِلَى أَنَّ قَوْلَهُ « يَذْكُرُونَ اللَّهَ » إِلَى آخِرِهِ ، إِنَّمَا هُوَ عِبَارَةٌ عَنِ الصَّلَاةِ ؛ أَيْ لَا يَضِيعُونَهَا ، فَقِيَ حَالُ الْعَذْرِ يَصِلُونَهَا قُعُودًا أَوْ عَلَى جُنُوبِهِمْ . وَهِيَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ » فِي قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَلَى مَا بَاقِي بَيَانِهِ . وَإِذَا كَانَتِ الْآيَةُ فِي الصَّلَاةِ فَفَقَّهَهَا أَنَّ الْإِنْسَانَ يَصِلُ قَائِمًا ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبِهِ ؛ كَمَا ثَبَتَ عَنْ عِمْرَانَ

(١) راجع ج ١٧ ص ٨ (٢) راجع ج ١٩ ص ٢٤٥ (٣) راجع ج ١٤ ص ١٩٧ (٤) راجع ج ٢

ص ١٧١ (٥) راجع ج ١٠ ص ٣٩٥ (٦) راجع ج ٨ ص ٣١٧ (٧) راجع ج ٥ ص ٣٧٣

ابن حُصَيْن قال : كَانَ بِي الْبَوَائِرُ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ :
 "صَلِّ قَائِمًا ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلِي جُنُبٍ" رَوَاهُ الْأَثَمَةُ . وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي قَاعِدًا قَبْلَ مَوْتِهِ بِعَامٍ فِي النَّافِلَةِ ؛ عَلَى مَا فِي مَصْحُوحِ مُسْلِمٍ . وَرَوَى النَّسَائِيُّ
 عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي مَتَرِيًّا . قَالَ
 أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ^(١) : لَا أَعْلَمُ أَحَدًا رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ غَيْرَ أَبِي دَاوُدَ الْحَفَرِيِّ وَهُوَ ثَقَّةٌ ، وَلَا أَحْسَبُ
 هَذَا الْحَدِيثَ إِلَّا خَطَأً . وَاقِهِ أَعْلَمُ .

الرابعة — واختلف العلماء في كيفية صلاة المريض والقاعد وهيئتها ؛ فذكر
 ابن عبد الحكم عن مالك أنه يترجّع في قيامه ، وقاله الْبُؤَيْطِيُّ عَنْ الشَّافِعِيِّ . فَإِذَا أَرَادَ السُّجُودَ
 تَهَيَّأَ لِلسُّجُودِ عَلَى قَدَرِ مَا يَطِيقُ ، قَالَ : وَكَذَلِكَ الْمُتَنَفِّلُ . وَنَجْوَاهُ قَوْلُ الثَّوْرِيِّ ، وَكَذَلِكَ قَالَ اللَّيْثُ
 وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ وَأَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي رِوَايَةِ الْمُزَنِيِّ : يَجْلِسُ فِي صَلَاتِهِ كُلِّهَا
 بِكُلُّوسٍ التَّشَهُدِ . وَرَوَى هَذَا عَنْ مَالِكٍ وَأَصْحَابِهِ ؛ وَالْأَوَّلُ الْمَشْهُورُ وَهُوَ ظَاهِرُ الْمَدُونَةِ . وَقَالَ
 أَبُو حَنِيفَةَ وَزُفَرٌ : يَجْلِسُ بِكُلُّوسٍ التَّشَهُدِ ، وَكَذَلِكَ يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ .

الخامسة — قَالَ ^(٢) : فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ الْقَعُودَ صَلَّى عَلَى جَنْبِهِ أَوْ ظَهْرَهُ عَلَى التَّخْيِيرِ ؛ هَذَا مَذْهَبُ
 الْمَدُونَةِ وَحَكِي ابْنِ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ يَصَلِّي عَلَى ظَهْرِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ
 ثُمَّ عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْسَرِ . وَفِي كِتَابِ ابْنِ الْمَوَازِ عَكْسَهُ ، يَصَلِّي عَلَى جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ ، وَإِلَّا فَعَلَى الْأَيْسَرِ ،
 وَإِلَّا فَعَلَى الظَّهْرِ . وَقَالَ مَحْمُودٌ : يَصَلِّي عَلَى الْأَيْمَنِ كَمَا يَجْعَلُ فِي لَحْدِهِ ، وَإِلَّا فَعَلَى ظَهْرِهِ وَإِلَّا
 فَعَلَى الْأَيْسَرِ . وَقَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ : إِذَا صَلَّى مُضْطَجِعًا تَكُونُ رِجْلَاهُ مِمَّا إِلَى الْقِبْلَةِ .
 وَالشَّافِعِيُّ وَالثَّوْرِيُّ : يَصَلِّي عَلَى جَنْبِهِ وَوَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ .

السادسة — فَإِنْ قَوِيَ لُحْفَةُ الْمَرَضِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ ؛ قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : إِنَّهُ يَقُومُ فِيمَا
 بَقِيَ مِنْ صَلَاتِهِ وَيُنِي عَلَى مَا مَضَى ؛ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَزُفَرٍ وَطَبْرِيِّ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ

(١) أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ : كُنْيَةُ النَّسَائِيِّ .

(٢) الْحَفَرِيُّ (يَفْتَحُ الْمُهْمَلَةَ وَالْقَاءَ) نَسَبُهُ إِلَى مَوْضِعٍ بِالْكُوفَةِ وَاسْمُهُ عَمْرٍو بْنُ سَمْدٍ بْنِ عَيْدٍ .

(٣) فِي : الْمَذْهَبِ . وَكَذَلِكَ فِي الْهَامِشِ تَصْحِيحًا . (٤) فِي : هـ .

وصاحبه يعقوب ومحمد فيمن صلى مضطجعا ركعة ثم صحَّ : إنه يستقبل الصلاة من أولها ، ولو كان قاعدا يركع ويسجد ثم صحَّ بنى في قول أبي حنيفة ولم يبين في قول محمد . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا أفتحت الصلاة قائما ثم صار إلى حد الإيماء فليبن ؛ وروى عن أبي يوسف . وقال مالك في المريض الذي لا يستطيع الركوع ولا السجود وهو يستطيع القيام والجلوس : إنه يصلي قائما ويؤمى إلى الركوع ، فإذا أراد السجود جلس وأومأ إلى السجود ؛ وهو قول أبي يوسف وقياس قول الشافعي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : يصلي قاعدا .

السابعة — وأما صلاة الراقدة الصحيح فروى من حديث عمران بن حصين زيادة ليست موجودة في غيره ، وهي « صلاة الراقدة مثل نصف صلاة القاعد » . قال أبو عمر : وجمهور أهل العلم لا يُجيزون النافلة مضطجعا ؛ وهو حديث لم يروه إلا حسين المعلم وهو حسين ابن ذكوان عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين ، وقد اختلف على حسين في إسناده ومنته آخلاقا يوجب التوقف عنه ، وإن صحَّ فلا أدري ما وجهه ؛ فإن كان أحد من أهل العلم قد أجاز النافلة مضطجعا لمن قدر على القعود أو على القيام فوجه هذه الزيادة في هذا الخبر ، وهي حجة لمن ذهب إلى ذلك . وإن أجمعوا على كراهة النافلة راقدا لمن قدر على القعود أو القيام ، فحديث حسين هذا إما غلط وإما منسوخ . وقيل : المراد بالآية الذين يستدلون بخلق السموات والأرض على أن المتغير لا بد له من مُغير ، وذلك المغير يجب أن يكون قادرا على الكمال ، وله أن يبعث الرسل ، فإن بعث رسولا ودل على صدقه بمعجزة واحدة لم يبق لأحد عذر ؛ فهؤلاء هم الذين يذكرون الله على كل حال . والله أعلم .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قد بينا معنى « ويذكرون » وهو إما ذكر باللسان وإما الصلاة فرضها ونقلها ؛ فمطف تعالى عبادة أخرى على إحداها بعبادة أخرى ، وهي التفكير في قدرة الله تعالى وخلقاته والعبر الذي بث ؛ ليكون ذلك أزيد في بصائرهم :

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَّهُ آيَةٌ * تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

(١) في أو جوب وهو رى وط : عبادة أخرى وهي الفكر .

(٢) كذا في أو جوب وهو رى . وفي أو جوب : نه ؛ وفي ز : نيت .

وقيل : « يتفكرون » عطف على الحال . وقيل : يكون منقطعا ؛ والأقول أشبه . والفكرة : تردد القلب في الشيء ؛ يقال : تفكر ، ورجل فكثير كثير الفكر ، ومرّ النبي صلى الله عليه وسلم على قوم يتفكرون في الله فقال : « تفكروا في الخلق ولا تتفكروا في الخالق فإنكم لا تقدرون قدره » وإنما التفكير والاعتبار وأنبساط الذهن في المخلوقات كما قال : « ويتفكرون في خلق السموات والأرض » . وحكى أن سفيان الثوري رضي الله عنه صلى خلف المقام ركعتين ، ثم رفع رأسه إلى السماء ، فلما رأى الكواكب غشى عليه ، وكان يبول الدم من طول حزنه وفكرته . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بينا رجل مستلقي على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى النجوم وإلى السماء فقال أشهد أن لك رباً وخالفا اللهم أغفر لي فنظر الله إليه فغفر له » وقال صلى الله عليه وسلم : « لا عبادة كنتفكر » . وروى عنه عليه السلام قال : « تفكر ساعة خير من عبادة سنة » . وروى ابن القاسم عن مالك قال : قيل لأُم الدرداء : ما كان أكثر شأن أبي الدرداء ؟ قالت : كان أكثر شأنه التفكير . قيل له : أفترى التفكير عمل من الأعمال ؟ قال : نعم ، هو اليقين . وقيل لابن المسيب في الصلاة بين الظهر والعصر ، قال : ليست هذه عبادة ، إنما العبادة الورع عما حرم الله والتفكر في أمر الله . وقال الحسن : تفكر ساعة خير من قيام ليلة ؛ وقاله ابن عباس وأبو الدرداء . وقال الحسن : الفكرة مرآة المؤمن ينظر فيها إلى حسناته وسيئاته . ومما يتفكر فيه مخاوف الآخرة من الحشر والنشر والجنة ونعيمها والنار وعذابها . ويروى أن أباسيليان الداراني رضي الله عنه أخذ قدح الماء ليتوضأ لصلاة الليل وعنده ضيف ، فراه لما أدخل أصبعه في أذن القدح أقام لذلك متفكراً حتى طلع الفجر ؛ فقال له : ما هذا يا أباسيليان ؟ قال : إني لما طرحت أصبعي في أذن القدح تفكرت في قول الله تعالى « إِذِ الْأَفْئَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ^(١) » تفكرت في حالي وكيف ألتقي الفصل إن طرح في عنقي يوم القيامة ، فما زلت في ذلك حتى أصبحت . قال ابن عطية : « وهذا نهاية الخوف ، وخير الأمور أوسطها ، وليس علماء الأمة الذين هم الهجة على هذا المنهاج ، وقراءة علم كتاب الله تعالى ومعاني سنة رسول الله

صلى الله عليه وسلم لمن يفهم ويرجى نفعه أفضل من هذا . قال ابن العربي : اختلف الناس أى العاملين أفضل : التفكير أم الصلاة ؛ فذهب الصوفية إلى أن التفكير أفضل ؛ فإنه يثمر المعرفة وهو أفضل المقامات الشرعية . وذهب الفقهاء إلى أن الصلاة أفضل ؛ لما ورد في الحديث من الحث عليها والدعاء إليها والترغيب فيها . وفي الصحيحين عن ابن عباس أنه بات عند خالته ميمونة ، وفيه : فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ف مسح النوم عن وجهه ثم قرأ الآيات العشر المحتوم من سورة آل عمران ، وقام إلى شئ مغلق فتوضأ وضوءا خفيفا ثم صلى ثلاث عشر ركعة ؛ الحديث . فأنظروا رحمكم الله إلى جمعه بين التفكير في المخلوقات ثم إقباله على صلاته بعده ؛ وهذه السنة هى التى يعتمد عليها . فأما طريقة الصوفية أن يكون الشيخ منهم يوما وليلة وشهرا مفكرا لا يفتر ؛ فطريقة بعيدة عن الصواب غير لائقة بالبشر ، ولا مستمرة على السنن . قال ابن عطية : وحدثني أبى عن بعض علماء المشرق قال : كنت باثنا في مسجد الأقدام بمصر فصلبت العنمة فرأيت رجلا قد اضطجع في كساء له مسجى بكسائه حتى أصبح ، وصلينا نحن تلك الليلة ؛ فلما أقيمت صلاة الصبح قام ذلك الرجل فاستقبل القبلة وصلى مع الناس ، فاستعظمت جراته في الصلاة بغير وضوء ؛ فلما فرغت الصلاة خرج فتبعته لأعظه ، فلما دنوت منه سمعته ينشد شعرا :

مُسَجَّى الْحَسِيمِ غَائِبٌ حَاضِرٌ • مُتَّئِبُهُ الْقَلْبِ صَامِتٌ ذَاكِرٌ
مَنْقَبُضٌ فِي الْغُيُوبِ مَنْبَسِطٌ • كَذَلِكَ مَنْ كَانَ عَارِفًا ذَاكِرًا
يَبِيتُ فِي لَيْلِهِ أَخَا فِكْرٍ • فَهُوَ مَدَى اللَّيْلِ نَائِمٌ سَاهِرٌ

قال : فعلمت أنه ممن يعبد بالفكرة ، فانصرفت عنه .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ﴾ أى يقولون : ما خلقته عبثا وهزلا ، بل خلقته دليلا على قدرتك وحكمتك . والباطل : الزائل الذاهب ؛ ومنه قول لبيد :

• أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ •

(١) الشن : القرية . (٢) مسجد الأقدام : مسجد كان بجهة مصر العتيقة قريبا من سقاية ابن طولون . راجع المقرئى ج ٢ ص ٤١٥ طبع بولاق .

أى زائل . و « بَاطِلًا » نصب لأنه نعت مصدر محذوف ؛ أى خلقا باطلا . وقيل :
 أنتصب على نزع الخافض ، أى ما خلقتها للباطل . وقيل : على المفعول الثانى ، ويكون
 خلق بمعنى جعل . (« مُبْعَاثًا ») أسند النحاس عن موسى بن طلحة قال : سئل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن معنى « سبحانه الله » فقال : « تزيه الله عن السوء » وقد تقدم
 فى « البقرة » معناه مستوفى . (« وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ ») أخرجنا من عذابها ، وقد تقدم^(١)
 العاشرة - قوله تعالى : (« رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ ») أى أذلقته واهته .
 وقال المفضل : أى أهلكته ؛ وأنشد :

أَخْرَى إِلَهُهُ مِنَ الصَّلِيبِ عَيْدَهُ • وَاللَّيْسِينَ قَلَانِسَ الرَّهْبَانِ

وقيل : فضحته وأبعدته ؛ يقال : أخزاه الله : أبعدته ومقته . والأسمُ الخَزَى . قال
 ابن السكيت : خَزَى يَخْزِي خِزْيًا إذا وقع فى بليّة . وقد تمسك بهذه الآية أصحاب الوعيد
 وقالوا : من أدخل النار بنى ألا يكون مؤمنا ؛ لقوله تعالى : « فَقَدْ أَخْرَيْتَهُ » ؛ فإن الله
 يقول : « يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ » . وما قالوه مردود ؛ لقيام الأدلة على
 أن من ارتكب كبيرة لا يزول عنه اسم الإيمان ، كما تقدم . والمراد من قوله : « مَنْ تُدْخِلُ
 النَّارَ » من تخلد فى النار ؛ قاله أنس بن مالك . وقال قتادة : تدخل مقلوب تخلد ، ولا تقول
 كما قال أهل حروراء . وقال سعيد بن المسيب : الآية خاصة فى قوم لا يخرجون من النار ؛
 ولهذا قال : (« وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ») أى الكفار . وقال أهل المعانى : الخزى يحتمل
 أن يكون بمعنى الحياء ؛ يقال : خَزَى يَخْزِي خِزْيًا إذا استحيأ ، فهو خِزْيَان . قال ذو الرمة :
 خِزْيَانٌ أَدْرَكْنَهُ عِنْدَ جَوَانِسِهِ • من جانب الحبلى مخلوطا بها الغضب^(٢)

خَزَى الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَئِذٍ استحيأهم فى دخول النار من سائر أهل الأديان إلى أن يخرجوا منها .
 والخزى للكافرين هو إهلاكهم فيها من غير موت ؛ والمؤمنون يموتون ، فافتقروا . كذا ثبت
 فى صحيح السنة من حديث أبى سعيد الخدرى ، أخرجه مسلم ، وقد تقدم . وياق .

(١) راجع ج ١ ص ٢٧٦ (٢) راجع ج ٢ ص ٤٣٣ (٣) راجع ج ١٨ ص ١٩٧

(٤) فى الديوان : بد .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ ﴾ أى مجدداً صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن مسعود وابن عباس وأكثر المفسرين . وقال قتادة ومحمد بن كعب القرطبي : هو القرآن ، وليس كلهم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم . دليل هذا القول ما أخبر الله تعالى عن مؤمنى الحق إذ قالوا : « إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ » . وأجاب الأولون فقالوا : من سمع القرآن فكأنما لقي النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا صحيح معنى . وأن من ﴿ أَنْ آمَنُوا ﴾ فى موضع نصب على حذف حرف الخفض ، أى بأن آمنوا . وفى الكلام تقديم وتأخير ، أى سمعنا منادياً للإيمان ينادى ، عن أبى عبيدة . وقيل : اللام بمعنى إلى ، أى إلى الإيمان ، كقوله : « ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا كُفَرُوا عَنْهُ » . وقوله : « يَا رَبَّكَ أَوْحَى لَهُ » وقوله : « أَلْحَدَّ اللَّهُ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا » أى إلى هذا ، ومثله كثير . وقيل : هى لام أجل ، أى لأجل الإيمان .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا فَاعْفُرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا ﴾ تأكيد ومبالغة فى الدعاء . ومعنى اللفظين واحد ، فإن الغفر والكفر : الستر . ﴿ وَتَوَفَّا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾ أى أبراراً مع الأنبياء ، أى فى جملتهم . واحدهم بر وبراء وأصله من الاتساع ، فكان البر متسع فى طاعة الله ومتسعة له رحمة الله .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ ﴾ أى على السنة رسلك ؛ مثل « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » . وقرأ الأعمش والزهرى « رُسُلكَ » بالتحفيف ، وهو ما ذكر من استغفار الأنبياء والملائكة للؤمنين ؛ والملائكة يستغفرون لمن فى الأرض . وما ذكر من دعاء نوح للؤمنين ودعاء إبراهيم واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم لأمتة . ﴿ وَلَا تَحْزَنْ ﴾ أى لا تعذبنا ولا تهلكنا ولا تفضحنا ، ولا تنها ولا تبعدنا ولا تمنقنا يوم القيامة ﴿ إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴾ . إن قيل : ما وجه قولهم « رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ » وقد علموا أنه لا يخلف الميعاد ؛ فالجواب من ثلاثة أوجه .

الأول — أن الله سبحانه وعده من آمن بالجنة ، فسالوا أن يكونوا ممن وعده بذلك دون الخزي والعقاب .

- | | | |
|-----------------------|----------------------|-----------------------|
| (١) راجع ج ١٩ ص ٦ . | (٢) من هـ وط . | (٣) راجع ج ١٧ ص ٢٩٠ . |
| (٤) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩ . | (٥) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ . | (٦) راجع ج ٩ ص ٢٤٥ . |

الثانى - أنهم دعوا بهذا الدعاء على جهة العبادة والخضوع؛ والدعاء تَحُّ العبادَة . وهذا كقوله : « قُلْ رَبِّ أَحْكَمْ بِالْحَقِّ^(١) » وإن كان هو لا يقضى إلا بالحق .

الثالث - سألوا أن يعطوا ما وعدوا به من النصر على عدوهم معجلاً؛ لأنها حكاية عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فسألوه ذلك إعزازاً للذين . والله أعلم . وروى أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من وعده الله عز وجل على عمل ثوابا فهو مُنَجِّزُهُ رحمةً ومن وعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار " . والعرب تَذَمُّ بالمخالفة في الوعد وتمدح بذلك في الوعد ؛ حتى قال قائلهم^(٢) :

ولا يَرْهَبُ ابْنُ الْمَمِ عِشْتُ صَوْلَتِي • وَلَا أَخْتَفِي مِنْ خَشْيَةِ الْمَتَدِّدِ^(٣)
وإِنِّي مَتَى أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتَهُ • تَخْلِفُ إِعَادِي وَمُنَجِّزُ مَوْعِدِي^(٤)

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ) أى أجابهم . قال الحسن : ما زالوا يقولون ربنا ربنا حتى استجاب لهم . وقال جعفر الصادق : من حَزَبَهُ^(٥) أمرٌ فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد . قيل : وكيف ذلك ؟ قال : إقرءوا إن شئتم « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ - إِلَى قَوْلِهِ : إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْإِعَادَ » .
الخامسة عشرة - قوله تعالى : (أَتَى) أى بَأْتَى . وقرأ عيسى بن عمر « إني » بكسر الهمزة ، أى فقال : إني . وروى الحاكم أبو عبد الله في صحيحه عن أم سلمة أنها قالت : يا رسول الله ، ألا أسمع الله ذكر النساء في الهجرة بشيء ؟ فأنزل الله تعالى : (فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَتَى لَا أُضِيعُ عَمَلَ قَائِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَى) الآية . وأخرجه الترمذى . ودخلت « من » للتأكيد ؛ لأن قبلها حرف تى . وقال الكوفيون : هى للتفسير ولا يجوز حذفها ؛ لأنها دخلت لمعنى لا يصلح الكلام إلا به ، وإنما تحذف إذا كانت تأكيداً للبعد . (بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ) ابتداء وخبر ، أى دينكم واحد . وقيل : بعضكم من بعض في الثواب والأحكام والنصرة وشبه ذلك . وقال الضحاك : رجالكم شكل نساءكم في الطاعة ، ونساءكم شكل رجالكم في الطاعة ؛ نظيرها قوله

(١) على قراءة نافع رابع - ١١ ص ٣٥١ (٢) هو عامر بن الطفيل ؛ كما في اللسان .

(٣) فى دوى : أخفى . (٤) كما فى جميع الأصول ، والذى فى اللسان : وإني إن ، وفى الناج :

وإني وإن . (٥) حَزَبَهُ الأمر : إذا نزل به مهم أو أصابه هم .

عن وجل : « وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » .^(١) ويقال : فلان مئى ، أى على مذهبي وخلقى .

السادسة عشرة — قوله تعالى : (فَالَّذِينَ هَاجَرُوا) ابتداء وخبر ، أى هجروا أوطانهم وساروا إلى المدينة . (وَأَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ) فى طاعة الله عز وجل . (وَقَاتِلُوا) أى وقاتلوا أعدائى . (وَقَاتِلُوا) أى فى سبيل . وقرأ ابن كثير وابن عامر : « وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا » على التكرير . وقرأ الأعمش « وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا » لأن الواو لا تدل على أن الثانى بعد الأول . وقيل : فى الكلام إصطمار قد ، أى قاتلوا وقد قاتلوا ، ومنه قول الشاعر :

تَصَابَى وَأَمْسَى عَلَاهُ الْكِبَرُ *

أى وقد علاه الكبر . وقيل : أى وقد قاتل من بقى منهم ، تقول العرب : قتلنا بنى تميم ، وإنما قتل بعضهم . وقال امرؤ القيس :

* فَإِنْ تَقَاتَلُوا تَقَاتِلْكُمْ *

وقرأ عمر بن عبد العزيز : « وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا » خفيفة بغير ألف . (لَا كَفْرَ عَنْهُمْ سِتَاتِهِمْ) أى لاستزنها عليهم فى الآخرة ، فلا أوجبهم بها ولا أعاقبهم عليها . (ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) مصدر مؤكد عند البصريين ؛ لأن معنى « لَادْخِلْنَهُمْ جَنَاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » لا تثيبهم ثوابا . الكسائى : أنتصب على القطع . الفراء : على التفسير . (وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ) أى حسن الجزاء ، وهو ما يرجع على العاقل من جزاء عمله ؛ من ثاب يشوب .

السابعة عشرة — قوله تعالى : (لَا يَغُرُّكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ) قيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد الأمة . وقيل : للجميع . وذلك أن المسلمين قالوا : هؤلاء الكفار لهم تجار وأموال واضطراب فى البلاد ، وقد هلكا نحن من الجوع ؛ فزلت هذه الآية . أى لا يغرنكم سلامتهم بتقلبهم فى أسفارهم . (مَتَاعٌ قَلِيلٌ) أى تقلبهم متاع قليل . وقرأ يعقوب « يَغُرُّكَ » ساكنة النون ؛ وأنشد :

لَا يَغُرُّكَ عِشَاءُ سَاكِنِي • قَدْ يُوَافِي بِالْمَنِيَّاتِ السَّحَرِ

ونظير هذه الآية قوله تعالى : « فَلَا يَفْرُكَ قُلُوبُهُمْ فِي الْإِلَادِ » ^(١) . والمتاع : ما يجعل الانتفاع به ؛ وسماء قليلا لأنه قان ، وكل قان وإن كان كثيرا فهو قليل . وفي صحيح الترمذي عن المستورد القهري قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبعة في اليم ، فلينظر بماذا يرجع » . قيل : « يرجع » بالياء والتاء . (وَبَشِّرِ الْمُبَادِلِ) أى بئس ما مهدوا لأنفسهم بكفرهم ، وما مهد الله لهم من النار .

الثامنة عشرة — في هذه الآية وأمثالها كقوله : « إِنَّمَا تُمْلِي لِمَنْ خَيْرٌ » الآية . « وَأُمْلِي لِمَنْ إِنْ كِيدَى مَتِينٌ » ^(٢) . « أَيْحَسِبُونَ أَنْ مَا مَلَكُومُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنَ » ^(٣) . « سَلَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » ^(٤) دليل على أن الكفار غير مُنعم عليهم في الدنيا ؛ لأن حقيقة النعمة الخلوص من شوائب الضرر العاجلة والآجلة ، ونعم الكفار مشوبة بالآلام والعقوبات ، فصار كن قدم بين يدي غيره حلاوة من عسل فيها السم ، فهو وإن استلذ آكله لا يقال : أنعم عليه ؛ لأن فيه هلاك روحه . ذهب إلى هذا جماعة من العلماء ، وهو قول الشيخ أبي الحسن الأشعري . وذهب جماعة منهم سيف السنة ولسان الأمة القاضي أبو بكر : إلى أن الله أنعم عليهم في الدنيا . قالوا : وأصل النعمة من النعمة بفتح النون ، وهى لين العيش ؛ ومنه قوله تعالى : وَنِعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَايْكِهِينَ ^(٥) . يقال : دقيق ناعم ، إذا بولغ في طحنه وأجيد محقه . وهذا هو الصحيح ، والدليل عليه أن الله تعالى أوجب على الكفار أن يشكروه وعلى جميع المكلفين فقال : « فَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ » ^(٦) . « وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ » ^(٧) والشكر لا يكون إلا على نعمة . وقال : « وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ » ^(٨) وهذا خطاب لقارون . وقال : « وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً » الآية . فنبه سبحانه أنه قد أنعم عليهم نعمة دنيوية بفحدها . وقال : « يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا » ^(٩) وقال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ . وهذا عام

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٨٩ . (٢) راجع ص ٢٨٦ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٢٩ و ص ٢٣٧ . (٤) راجع ج ١٢ ص ١٣٠ .

(٥) راجع ج ١٦ ص ١٣٨ . (٦) راجع ج ٢ ص ٢١٥ .

(٧) راجع ج ١٢ ص ٣١٤ . (٨) راجع ج ١٠ ص ١٩٢ و ص ١٩١ .

(٩) راجع ج ١٤ ص ٣٢١ .

في الكفار وغيرهم . فأما إذا قدم لغيره طعاما فيه سم فقد رفق به في الحال ؛ إذ لم يجرعه السم بحتا ، بل دَسَّه في الحلاوة ، فلا يستبعد أن يقال : قد أُنِمْ عليه ، وإذا ثبت هذا فالنَّعْم ضربان : نِمْ نَفَعَ ونِمْ دَفَعَ ، فَنِمْ النفع ما وصل إليهم من فنون اللذات ، ونِمْ الدفع ما صرف عنهم من أنواع الآفات . فعلى هذا قد أُنِمْ على الكفار نِمْ الدفع قولاً واحداً ، وهو ما زُوِيَ عنهم من الآلام والأسقام ، ولا خلاف بينهم في أنه لم يُنِمْ عليهم نعمة دينية . والحمد لله .

التاسعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ ﴾ (١) استدراك بعد كلام تقدم فيه معنى النفي ؛ لأن معنى ما تقدم ليس لهم في تقلبهم في البلاد كبير الانتفاع ، لكن المتقون لهم الانتفاع الكبير (١) والخلد الدائم . فوضع « لَكِنَّ » رفع بالابتداء . وقرأ يزيد بن القمقاع « لَكِنَّ » بتشديد النون .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ نَزَّلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ نُزْلًا مثل ثوابا عند البصريين ، وعند الكسائي يكون مصدرا . الفراء : هو مفسر . وقرأ الحسن والنخعي « نُزْلًا » بتخفيف الزاي استئثالا لضميتين ، ونقله الباقون . والنزل : ما يُهْبِأُ للنزول ، والنزول الضيف . قال الشاعر :
نَزِيلُ الْقَوْمِ أَعْظَمُهُمْ حَقْوًا • وَحَقُّ اللَّهِ فِي حَقِّ النَّزِيلِ

والجمع الأنزال . وحظ نزول : مجتمِعٌ . والنزل : أيضا الرِّيع ؛ يقال ؛ طعام كثير النزول والنزل .
الحادية والعشرون — قلت : ولعل النزول — والله أعلم — ما جاء في صحيح مسلم من حديث ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة الحِجْرِ الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم : أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هم في الظلمة دون الحِسر » قال : فن أول الناس إجازة ؟ قال : « فقراء المهاجرين » قال اليهودي : فما تحققتهم حين يدخلون الجنة ؟ قال « زيادة كبد النون » قال : فما غذائهم على إثرها ؟ فقال : « ينخر لهم نور الجنة الذي كان يأكل من أطرافها » قال : فما شربهم عليه ؟ قال : « من عين فيها تسمى سلسيلا » وذكر الحديث . قال أهل

(١) في جرد : كثير . (٢) النزول . بضم فسكون وبالتحريك .

(٣) من جرد وى ود . وفي ب و ا : من حديث .

اللغة : والتحفة ما يتحف به الإنسان من الفواكه . والطَّرَف حَاسِنه ومِلَاطِفُه ، وهذا مطابق لما ذكرناه في التزل ، والله أعلم . وزيادة الكَيْد : قطعة منه كالأصبع . قال المروى : « نَزَّلَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » أى نوابا . وقيل رزقا . (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ) أى مما يتقلب به الكفار في الدنيا . والله أعلم .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : (وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ) الآية . قال جابر بن عبد الله وأنس وابن عباس وقتادة والحسن : نزلت في النجاشي ، وذلك أنه لما مات نعا جبريل عليه السلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « قوموا فصلوا على أخيكم النجاشي » ، فقال بعضهم لبعض : يأمرنا أن نصلى على عِلْجٍ من طُلُوج الحبشة ، فانزل الله تعالى « وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ » . قال الضحاك : (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ) القرآن . (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ) التوراة والإنجيل . وفي التزيل : « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ » . وفى صحيح مسلم : « ثلاثة يؤتون أجراً مرتين — فذكر — رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه ثم أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به وأتبعه وصدقه فله أجران » وذكر الحديث . وقد تقدم في « البقرة » الصلاة عليه وما للعلماء في الصلاة على الميت الغائب ، فلا معنى للإعادة . وقال مجاهد وابن جبرئيل وابن زيد : نزلت في مؤمنى أهل الكتاب ، وهذا عام والنجاشي واحد منهم . وأسمه أحمسة ، وهو بالعربية عطية . و (حَاشِيَيْنِ) أذلة ، ونصب على الحال من المضمير الذى فى « يؤمن » . وقيل : من الضمير فى « إِلَيْهِمْ » أوفى « إليكم » . وما فى الآية بين ، وقد تقدم .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا) الآية . ختم تعالى السورة بما تضمنته هذه الآية العاشرة من الوصاة التى جمعت الظهور فى الدنيا على الأعداء والنفوذ بنعيم الآخرة ، فخص على الصبر على الطامات وعن الشهوات ، والصبر الحبس ، وقد تقدم فى « البقرة » بَيَّأَنَهُ . وأمر بالمصابرة ف قيل : معناه مصابرة الأعداء ، قاله زيد بن أسلم .

وقال الحسن : على الصلوات الخمس . وقيل : إدامة مخالفة النفس عن شهواتها فهي تدعو وهو يتزع . وقال عطاء والقرطبي : صابروا الوعد الذي وُعدتم . أى لا تياسوا وانتظروا الفرج ؛ قال صلى الله عليه وسلم : ” أنتظار الفرج بالصبر عبادة ” . وأختار هذا القول أبو عمر رحمه الله . والأقول قول الجمهور ؛ ومنه قول عنترة :

فلم أرَ حياً صابرواً مثل صبرنا • ولا كالحقوا مثل الذين نكافحُ

ف قوله « صابرواً مثل صبرنا » أى صابروا العدو في الحرب ولم يبد منهم جبن ولا خور . والمكافحة : المواجهة والمقابلة في الحرب ؛ ولذلك اختلفوا في معنى قوله (وَرَابِطُوا) فقال جمهور الأمة : رابطوا أعداءكم بالخيال ، أى أرتبطوها كما يرتبطها أعداءكم ؛ ومنه قوله تعالى : « وَبَيْنَ رِبَاطٍ وَآخِلِيلٍ » . وفى الموطن عن مالك عن زيد بن أسلم قال : كتب أبو عبيدة ابن الجراح إلى عمر بن الخطاب يذكر له جموعاً من الروم وما يتخوف منهم ؛ فكتب إليه عمر : أما بعد ، فإنه مهما يتزل بعد مؤمن من مُتَزَلٍ شدة يجعل الله له بعدها فرجاً ، وإنه لن يظلب عسر يسرين ، وإن الله تعالى يقول فى كتابه « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : هذه الآية فى أنتظار الصلاة بعد الصلاة ، ولم يكن فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزو رباط فيه ؛ رواه الحاكم أبو عبد الله فى صحيحه . واحتج أبو سلمة بقوله عليه السلام : ” ألا أدلكم على ما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات إسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط ” ثلاثاً ؛ رواه مالك . قال ابن عطية : والقول الصحيح هو أن الرباط [هو] الملازمة فى سبيل الله . أصلها من ربط الخيل ، ثم سُمي كل ملازم ليقتر من ثَمُور الإسلام مرابطاً ، فإيسا كان أورا جلا . واللفظ مأخوذ من الربط . وقول النهي صلى الله عليه وسلم ” فذلكم الرباط ” إنما هو تشبيه بالرباط فى سبيل الله . والرباط اللغوى هو الأول ؛ وهذا كقوله : ” ليس الشديد بالصرمة ” وقوله ” ليس المسكين بهذا الطواف ” إلى غير ذلك .

(١) راجع ٨ ص ٢٦ (٢) من وجهه ووط . (٣) فى ب : المسلمين .

(٤) فى ب : هكذا . (٥) الصرمة بضم فتح المبالغ فى الصراع الذى لا ينضب .

قلت : قوله « والرباط اللغوى هو الأول » ليس بمسلم ، فإن الخليل بن أحمد أحد أئمة اللغة وثقاتها قد قال : الرباط ملازمة الثغور ، ومواظبة الصلاة أيضا ، فقد حصل أن أنتظار الصلاة رباط لغوى حقيقة ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم . وأكثر من هذا ما قاله الشيبانى أنه يقال : ماء مترابط أى دائم لا يتزحزح ؛ حكاه ابن فارس ، وهو يقتضى تعدية الرباط لغة إلى غير ما ذكرناه . فإن المراقبة عند العرب : العقد على الشئ ، حتى لا ينحل ، فيعود إلى ما كان صبر عنه ، فيحبس القلب على النية الحسنة والجسم على فعل الطاعة . ومن أعظمها وأهمها ارتباط الخليل في سبيل الله كما نص عليه في التزييل في قوله : « وَمِنْ رِبَاطِ الْخَلِيلِ » على ما يأتى . وارتباط النفس على الصلوات كما قاله النبى صلى الله عليه وسلم ؛ رواه أبو هريرة وجابر وعلى ، ولا عطر بعد عمرو بن .

الرابعة والعشرون — المراقبة في سبيل الله عند الفقهاء هو الذى يَشَخَّصُ إلى ثَمَرٍ مِنَ الثَّغُورِ ليرابط فيه مدةً مآء ، قاله محمد بن المَوَازِ [ورواه] . وأما سُكَّانُ الثَّغُورِ دائماً بأهلهم الذين يعمرون ويكتسبون هنالك ، فهم وإن كانوا حُمَاهُ فليسوا بمراقبين . قاله ابن عطية . وقال ابن خُوَزَيْمَةَ متداد : ولِلرَّبَّاطِ حَالَتَانِ : حالة يكون الثَّغَرُ مأمونا منيعا يجوز سكناه بالأهل والولد . وإن كان غير مأمون جاز أن يرابط فيه بنفسه إذا كان من أهل القتال ، ولا ينقل إليه الأهل والولد لئلا يظهر العدو فيسي ويسرق . والله أعلم .

الخامسة والعشرون — جاء في فضل الرباط أحاديث كثيرة ، منها ما رواه البخارى عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وفي صحيح مسلم عن سلمان قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « رِبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَقِيَامِهِ وَإِنْ مَاتَ جَرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ وَأُجْرَى عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَأَمِنَ الْفِتْنَانُ » .^(٢) وروى أبو داود في سننه عن فضالة

(١) في الأصول : لا يرح . والتصويب من اللسان . (٢) كذا في زوهر وروى وط ابن عطية روى أبو داود . (٣) الفتنان : الشيطان . ويرى يفتح الفاء وضما . فن رواه بالفتح فهو واحد ، لأنه يفتن الناس عن الدين . ومن رواه بالضم فهو جمع فتن ؛ أى يماون أحدهما الآخر على الذين يضلون الناس عن الحق ويقتلونهم .

ابن عبيد أن رسول الله صلى عليه وسلم قال : "كُلَّ مَيِّتٍ يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الْمُرَابِطُ فَإِنَّهُ يَنْمُو لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيُؤْمَنُ مِنْ قَتَانِ الْقَبْرِ". وفي هذين الحديثين دليل على أن الرباط أفضل الأعمال التي يبقى ثوابها بعد الموت؛ كما جاء في حديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ" وهو حديث صحيح انفرد بإخراجه مسلم؛ فإن الصدقة الجارية والعلم المتفَع به والولد الصالح الذي يدعو لأبويه ينقطع ذلك بنفاد الصدقات وذهاب العلم وموت الولد . والرباط يُضَاعَفُ أَجْرُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ؛ لَأَنَّهُ لَا مَعْنَى لِلنَّاءِ إِلَّا الْمُضَاعَفَةُ، وهى غير موقوفة على سبب فتنتقطع بانقطاعه، بل هى فضل دائم من الله تعالى إلى يوم القيامة . وهذا لأن أعمال البرِّ كُلَّهَا لَا يُمْكِنُ مِنْهَا إِلَّا بِالسَّلَامَةِ مِنَ الْعَدُوِّ وَالتَّحَرُّزُ مِنْهُ بِحِرَاسَةِ بَيْضَةِ الدِّينِ وَإِقَامَةِ شَعَائِرِ الْإِسْلَامِ . وهذا العمل الذى يجرى عليه ثوابه هو ما كان يعملُه من الأعمال الصالحة؛ خرَّجه ابن ماجه بإسناد صحيح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "مَنْ مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَجْرَى عَلَيْهِ أَجْرُ عَمَلِهِ الصَّالِحِ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُ وَأَجْرَى عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَأَمِنَ مِنَ الْفِتَنِ وَبَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آمِنًا مِنَ الْفِرْعَ". وفي هذا الحديث قيدان وهو الموت حالة الرباط . والله أعلم .

وروى عن عثمان بن عفان قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "مَنْ رَابَطَ لَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ كَأَلْفُ لَيْلَةٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا". وروى عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لِرَابِطِ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ وَرَاءِ عَوْرَةِ الْمُسْلِمِينَ مُحْتَسِبًا مِنْ غَيْرِ شَهْرِ رَمَضَانَ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنْ عِبَادَةِ مِائَةِ سَنَةٍ صِيَامِهَا وَقِيَامِهَا وَرِبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ وَرَاءِ عَوْرَةِ الْمُسْلِمِينَ مُحْتَسِبًا مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَعْظَمُ أَجْرًا —

(١) هذه رواية مسلم كما في كتاب الوصية . وكذا في زوطى وجوه . وفي رواية : "ابن آدم" والحديث رواه الترمذى وأبو داود والنسائى بلفظ : "إلا من ثلاث صدقة" الحديث ، والبخارى في الأدب المفرد .

أراه قال : — من عبادة ألف سنة صيامها وقيامها فإن رده الله إلى أهله سالماً لم تكتب عليه سيئة ألف سنة وتكتب له الحسنات ويُعْرَى له أجرُ الزَّباط إلى يوم القيامة^(١) .
وَدَلَّ هذا الحديث على أن رباط يوم في شهر رمضان يحصل له من الثواب الثائم وإن لم يمت صراطاً . والله أعلم . وعن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
” حَرَمَ لَيْلَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صِيَامِ رَجُلٍ وَقيامه في أهله ألف سنة السَّنة ثَلَاثُمِائَةٍ يَوْمٍ [وَسِتُّونَ يَوْمًا]^(٢) وَالْيَوْمَ كَأَلْفِ سَنَةٍ “ .

قلت : وجاء في انتظار الصلاة بعد الصلاة أنه رباط ، فقد يحصل لِمُتَطَيِّرِ الصلوات ذلك الفضل إن شاء الله تعالى . وقد روى أبو نعيم الحافظ قال حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ حَدَّثَنَا تَجَّاجُ بْنُ الْمُنْهَالِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ مَالِكٍ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَّانِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَزْدِيِّ عَنْ تَوْفِ الْبِكَالِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى قَابَتِ لَيْلَةٍ الْمَغْرِبِ فَصَلَّمَا مَعَهُ فَعَقِبَ مِنْ عَقِبِ وَرَجَعَ مِنْ رَجَعٍ ، بَغَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يَثُوبَ النَّاسُ لصلَاةِ الْعِشَاءِ ، بَغَاءَ وَقَدْ حَضَرَهُ النَّاسُ رَافِعًا أَصْبَحَهُ وَقَدْ عَقِدَ تِسْعًا وَعِشْرِينَ يُكْبِرُ بِالسَّابَةِ إِلَى السَّمَاءِ فَحَسَرَ ثَوْبَهُ عَنْ رُكْبَتِهِ وَهُوَ يَقُولُ : ” ابْشُرُوا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ هَذَا رَبُّكُمْ قَدْ فَتَحَ بَابًا مِنْ أَبْوَابِ السَّمَاءِ يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةُ يَقُولُ يَا مَلَائِكَتِي أَنْظُرُوا إِلَى عِبَادِي هَؤُلَاءِ قَضَوْا فَرِيضَةً وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ أُخْرَى “ . وَرواه حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ تَوْفَا

(١) رواية ابن ماجه . (٢) في ج ٥ .

(٣) جرت عادة المحدثين أنه إذا كان حديث إسناده أراكثر ، كتبوا عند الانتقال من إسناده إلى إسناده ” ح “ وهي حاء مهلهة مفردة . واختار أنها مأخوذة من التحول لتحويله من إسناده إلى إسناده ، وأنه يقول القارئ إذا انتهى إليها : ” ح “ ويستمر في قراءة ما بعدها . وقيل : إنها من حال بين الشيئين إذا حجزا ، لكونها حالت بين الإسنادين ، وأنه لا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء ، وليست من الرواية . ونيل : إنها رمز إلى قوله : الحديث . وأن أهل المغرب كلهم يقولون إذا وصلوا إليها : الحديث . ثم هذه الحاء توجد في كتب المتأخرين كثيرا وهي كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري . (راجع مقدمة التورق على صحيح مسلم) . (٤) في ج ٥ : بنوجه .

وجده الله بن عمرو اجتماعاً لحثت توفى عن التوراة وحدثت عبد الله بن عمرو بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم . (وَأَتَّقُوا اللَّهَ) أى لم تؤمروا بالجهاد من غير تقوى . (لِمَلِكُمْ يُفْلِحُونَ) لتكونوا على رجاء من الفلاح . وقيل : لعل بمعنى لى . والفلاح البقاء ، وقد مضى هذا كله فى « البقرة » مستوفى ، والحمد لله .^(١)

نجز تفسير سورة آل عمران من (جامع أحكام القرآن والمبين لما تضمن من السنة وآى الفرقان) بحمد الله وعونه .

أبو إسحاق إبراهيم اطفيش

(١) راجع ج ١ ص ١٦١ ، ١٨٢ ، ٢٢٧



مركز تحقيقات تكملة علوم ديني



تم الجزء الرابع من تفسير القرطبي
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الخامس ، وأوله : « سورة النساء »

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم إيداع دار الكتب ١٩٨٧/٥١٥٢

ISBN ٩٧٧ - ١ - ١٤٨٣ - ٩